

علم العقيدة له أسماء كثيرة الفقه الأكبر والتوحيد وأصول الدين وغيرها وكثرة الأسماء تدل على شرف المسمى

توقيفه إما أن تعرفه باعتبار المسائل والموضوعات وإما باعتبار الغاية والهدف المراد الوصول إليه في هذه العلم

فأما التعريف الأول (حسب مقاله الدكتور) علم يبحث عما يجب وما يجوز وما يستحيل في حق الله تعالى وما يجب وما يجوز وما يستحيل الرسل والأنبياء وغير الأمور (السمعية) وهذا التعريف (باعتبار المسائل)

وأما التعريف الثاني باعتبار المسائل والموضوعات (الفائدة) علم يقتضيه على إثبات العقائد الدينية بالادلة ودفع الشبهات عنه (لم نقل يقتضيه) لأنه يقتضيه توقيفه الله سبحانه وليس بنفسه بإيراد الحجج « ما العلم ؟ » إجمالاً جازماً لم يلزم الواقع ناشئ عن دليل فعلم العقيدة الذي تصحح وتستقيم بها أحوال الإنسان حتى يستخرج به ذلك أن يتعبد الله بشكال سليم أهل السنة

١	أهل النظر العقلي	٢	أهل الحديث والأثر	٣	أهل السلوك
الذين استخرجوا العقل الصحيح	الذين اشتغلوا بمسألة	والوجدان	الذين استخرجوا العقل الصحيح	الذين استخرجوا العقل الصحيح	الذين استخرجوا العقل الصحيح
المؤيد بالنقل الصحيح	الذين استخرجوا العقل الصحيح	الذين استخرجوا العقل الصحيح	الذين استخرجوا العقل الصحيح	الذين استخرجوا العقل الصحيح	الذين استخرجوا العقل الصحيح
في فهم العقيدة	الذين استخرجوا العقل الصحيح	الذين استخرجوا العقل الصحيح	الذين استخرجوا العقل الصحيح	الذين استخرجوا العقل الصحيح	الذين استخرجوا العقل الصحيح
(الشاعرية الماثريوية)	(الخطابة أهل الحديث)	فكروا على وجه الخصوص	فكروا على وجه الخصوص	فكروا على وجه الخصوص	فكروا على وجه الخصوص
ملحوظة	ملحوظة	ملحوظة	ملحوظة	ملحوظة	ملحوظة

\* بن تيمية (اعتقد كثير على قراءته ولله علم يأخذ العلم منه هجيه المصحيه وكثرة قراءته للكتب أحييت عنه تشوش في الآراء فتارة يأخذ من الفلاسفة وتارة ينجح إلى قول الشعراء وتارة ينجح إلى قول الصوفية والطائفة الكبر التي أخذت في باب الاعتقاد أتى إلى الألفاظ التي ظاهرها بوهم التحسيد والتشبيه فأتاها على ظاهرها وأتى بالمناقضات هو صاحب مبدئية ولكن من أهل السنة



Date: ٢

Subject:

قاعدة  
" لا تكفر أحدًا من أهل القبلة بنسب مالم يستحل "

الإمام السنوسي رحمه الله كان له باع طويل في علم العقيدة ، فقد ألف  
متنًا كبيرًا في علم العقيدة فألف اللبّي وشرحها ثم ألف الوسطى  
العقيدة الوسطى وشرحها وألف العقيدة الصغرى وشرحها ثم ألف مغري الصغرى  
وشرحها ثم ألف الحفيدة للبيات والمصباح والنساء

✳ وضع الإمام أبو الحسن الأشعري مذهبًا في علم العقيدة وكان له تلامذة  
وفي نفس الوقت في بلاد ماوراء النهر كما أبو منصور الهاتدي بوضع  
مذهبًا على العقيدة

في البداية كانت مرحلة التأليف ثم جدها مرحلة الحواشي والشرح لما اختلف  
العرب ببلد الأعاجم ثم ظهرت مرحلة أخرى ذهب فيها الناس إلى  
منهج بن تيمية وتلميذه بن القيم وشاكوا في مناهج الأئمة الآخرين  
حق وصل إلى برمانتا

حاشية الإمام الباجوري على أم البراهمة الإمام السنوسي

الإمام باجور ولد في قرية باجور طبرستان تعلم بالأزهر حتى صار شيخًا إلى ١٩  
للازهر كونه مؤلفات كثيرة في المنطق وعلم اللغة والعقيدة  
وله حاشية على جواهر التوحيد وحاشية على أم البراهمة

تمتاز

هذه الحاشية بأسلوبها الفصيح وأسلوبها الرائع كويقال أنه الإمام  
الباجوري لما دعي لوضع حاشية على أم البراهمة فأخذ بها بأسلوب  
جميل فذاعت وانتشرت هذه الحاشية رغم كثرة حواشي أم البراهمة



من دأب العلماء البدء بالسبلة في كل أمر من أمورهم ثم بالجملة اقتداء  
بالكتاب العزيز في ترتيبه وليس في زمن النزول ثم عملاً بقوله النبي صلى الله  
عليه وسلم « كل أمر لا يبدأ فيه باسم فهو أئبر » وإن كان كاملاً حسياً ناقصاً معنى  
وناقصاً البركة

وكذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « كل أمر ذي بال لا يبدأ بالجملة فهو أئبر »  
الأمر المقصود به في الحديث : الشيء ، أو كل صاحب حال يهتم به شرعاً بحيث  
لا يكون معزوماً ولا مكرهاً أناتهما ولا من سفاست الأمور تبدأ به بالسبلة  
(خبرنا الموجودات أما من أين يمكن الجمع بينهما وأول طريق من طرف الجمع بينهما  
١) أن الابتداء نوعان

أ. ابتداء حقيقي : ابتداء بما تقدم أملاً المقصود

ب. ابتداء إضافي : ابتداء بما تقدم أملاً المقصود وإن سبقه شيء

بسم الله الرحمن الرحيم : ابتداء حقيقي تأسيًا بالكتاب العزيز وعملاً بالإجماع  
(الحمد لله رب العالمين : ابتداء إضافي

عند تعارض الخبرين أنه لما تعارض الخبران تساقط أحدهما فصار غير معمول به  
في التقيد ونحل بها على الإطلاق

والأولى الجمع بين الحشيتين البدء بالسبلة ثم الجملة  
ثم إن السبلة تشمل على خمسة مسائل

١ الباء متعلقة بمحذوف والمحذوف مقدم اسمًا أو فعلًا خاصًا أو  
عامًا مقدمًا أو مؤخرًا ابتداءً صاحبًا اسم الله سبحانه وتعالى

والأولى أن أقدر المحذوف فعلًا خاصًا مؤخرًا (بسم الله الرحمن الرحيم إذا كرر)  
(بسم الله الرحمن الرحيم أكتب ) وذلك إذا كان التفسير من العباد

أما إذا كان من الخالق فلا يكون التفسير كذلك وإنما هي (بالله)  
والتفسير (ب) يأتيه ما لا بد ووجدما وجد كلفنا ما جعلت الباء أصلية

كما في كلمة (اسم) الاسم عندنا الذي يدل على مسمى فيدخل هنا الفعل لما قابل  
الفعل والحرف فهذه اصطلاح ندوى وهو مشتق من الله ولأنه يعطى مسماه به  
والأصح أن الاسم يُعْطى مسماه

هل الاسم عين للمسمى أم غير المسمى ؟  
الاسم غير المسمى فمثلاً على (دال) دلني على الشخص لأن المسمى المعلوم  
والاسم دال



Date: \_\_\_\_\_

Subject: \_\_\_\_\_

### [٣] لفظ الجلالة

سمي عام على ذات الله عز وجل على سبيل علمية المعين والتخصيص  
لا يصح أن نقول عن ذات الله (شخص) لأن جهة المعرفة التقديرية  
على سبيل علمية الشخص على التحقيق إذاً يصح أن نقول ذلك الأعلى بسبيل  
العلم

• لفظ الجلالة : أشرف الأسماء لله عز وجل لأنه يوصف ولا يوصف به  
ولذلك كان يقول سبدي على وفا من السادة الصوفية في قوله تعالى  
وكله الله هي العليا هي لفظ الجلالة فقد فهم معنى إضافياً  
إلى معنى المفسرين لهته القية  
• وذهب بعضهم إلى أنه لا تفاوت بينهما لرجوعهما كلها إلى الذات المقدسة  
وهو اسم الله الأعظم عند الجمهور واختار النووي أنه إلى القية  
وذهب بعضهم إلى أن اسم الله الأعظم ما يوافق حال الإنسان

### [٤] الرحمن الرحيم

هفتان مأخوذتان من الرحمة بمعنى الإحسان في حقه تعالى لأن معناه  
الأميل رقة في القلب تقضى التفضل والإحسان ويستحيل في حقه الله تعالى  
المعنى الذي يقصده الرقة في العاية قال السجاني لا يجوز في حقه العاية (الرقة) ولأنها من أمارات التعبير  
وإنما يراد هنا بالرحمة الغاية إرادة الإحسان وتعتبر الرحمة في حقه تعالى إرادة  
المسيب أي أنه أراد الإحسان للعباد أو يراد بها المعنى البعيد الإحسان  
ذاته فيكون هفتة ذات إذا عدا بالرحمة إلى الإرادة كإرادتنا  
بها إلى الفعل (الإحسان نفسه) فهو صفة فعل

فهو ما بمعنى المحسن

زيادة المعنى يدل على زيادة  
المعنى

والثاني

إلا أن الأول (الرحمن)

المحسن به قائل النعم

معنى المحسنه بجلال النعم

والنعم نوعان عظيمة (كالجنة والنار والعبث والرسول والكماء) (خاتمة الرحمن)  
وهناك نعم دقيقة (حدة البصر)



وإنما جمع بينهما إشارة إلى أنه تعالى كما ينبغي أن يطلب منه الثم  
الخطية فينبغي أن يطلب منه الثم المغير

قوله: (الحمد لله) أي الحمد بأقسامه الأربعة

حمد قديم لقديم	حمد قديم لحادث	حمد قديم لقديم
حمد الله نفسه بنفسه	حمد الله لأتباعه	حمد الله لنفسه بنفسه
أزلاً	وآوليائه	وآوليائه
حمد حادث لقديم	حمد حادث لحادث	حمد حادث لقديم
وهو حمدنا لله	حمد العباد	وهو حمدنا لله
مستحق أو مختص	بعضهم لبعض	مستحق أو مختص
أو مملوك له تعالى		أو مملوك له تعالى

فاللحم الداخلة على اللفظ الشريف، إما للاستحقاق أو للاختصاص أو للملك  
أي لا يستحق الحمد إلا الله أو لا يختص بالحمد إلا الله أو أن الحمد  
ليس مملوكاً إلا لله

وعلى كل في (أل) الداخلة على الحمد إما للجنس أو للاستغراق أو  
للعهد كفيته حصل من ذلك احتمالان تسعة

والحمد لغة: هو الثناء بالجميل على الجميل الاختياري على جهة التعظيم  
واصطلاحاً: فعل ينبئ عن تعظيم المنعم بسبب كونه منعماً على الخادم  
أو غيره سواء كان ذلك الفعل قولاً باللسان أو اعتقاداً بالجنان  
أو عملاً بالأركان (وهو ويرادف الشكر اصطلاحاً)

ويرادف الحمد اصطلاحاً الشكر لغة لكن بإبدال الحامد بالشاكر  
بخلاف الشكر اصطلاحاً إلا أننا نؤمن أن نقول أن الحمد أعم  
من الشكر باعتبار أن الشكر أعم من الحمد باعتبار آخر

فالشكر أخص من الحمد باعتبار الفعل (أنت تشكر على نعمة)

والحمد باعتبار العلم (تشكر ربنا على كل شيء)

واعلم أن النسبة بين الشكر الاصطلاحي وبين كل من الحمد للغوى والاصطلاحي  
والشكر للغوى عموم وخصوص مطلق



14  
Date: \_\_\_\_\_

Subject: \_\_\_\_\_

قوله: الصلاة والسلام إنما أتى بالصلاة على صلى الله عليه وسلم  
خبر (من صلى على) في كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له  
مادام (اسمى) في ذلك الكتاب «وإنما أتى معها بالسلام  
لموله تعالى «يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً» فإن  
الظاهر منه: ملاب الجميع بينهما

واعلم أن للصلاة ثلاثة معان

معنى لغوي فقط	معنى شرعي فقط	معنى لغوي وشرعي
الدعاء مطلقاً	أقوال وأفعال مفتحة	وهو عند الجمهور بالنسبة لله
وقيل بخير	بالتأبير مختمة بالسليم	الرحمة
	بشرايط مخصوصة	وبالنسبة للملائكة: الاستغفار
		وبالنسبة لغيرهم ولو شجراً
		أو حجراً: التضرع والدعاء
		لشئوت الصلاة على النبي
		صلى الله عليه وسلم



Date: 9

Subject: المحاضرة الثالثة  
(مع المادة) السابقة كانت عامة

هذه الفارقة بين العقيدة باعتبارها دين تتعبد به وبين العقيدة باعتبارها

علم

العقيدة كدين : لا يختلف عليها

علم العقيدة عبارة عن شرح لهذه الأركان والشرح قد يعتريه الاختلاف وهذا

الاختلاف ليس مقبولاً إلا الاختلاف في الفروع وهي تتبدل

الخطأ والصواب أو الابتاع للنظر لا تذهب إلى الآخر والخروج من الملة

من اختلاف معنا

الحق :-

اعلم أن الحكم العقلي ينحصر في ثلاثة أقسام : الوجود والاستحالة والجواز

وقالوا يجب ما لا يتصور في العقل عدمه والمستحيل ما لا يتصور في العقل وجوده

وكو الجواز ما يصح في العقل وجوده وعدمه

اعلم العلم : (إدراك) جازم مطالبه للواقع ناشئ عن دليل

فان من أمر من الأمور والأولاه حكم في العقل

أو جائز

أو مستحيل

إما أن يوصف

بأنه واجب

الحكم : إشارات أمر أو نهي وفق أمر عن أمر (الحكم العاقل)

وهو لغة : المنع ومنه سمي الحكم هنا لأنه يمنع الظاهر من المظن

أنواع الحكم ثلاثة أقسام

(١) العلم الشرعي

(٢) العلم العادي

(٣) العلم العقلي

هو كلام الله المتعلق بفعل

إشارات أمر أو نهي عنه

إشارات أمر أو نهي عنه

الشخص من حيث التكليف

بواسطة التكرار (التجريبية) وملاحظة

بواسطة العقل من غير توقف على تكرار

أو الوضع له وهو قسمين

كما الحال في العلوم

محتاج إليه الحكم

(أ) خطاب تكليف

الطبيعية والتجريبية

في علم العقيدة

(ب) خطاب وضع



### ١- الحكم العقلي

نموا له عالم ولا نقول الله عارف لأن الأسناد توقيفيه أي متوقفة على ورود الشرع بها ، فقد ذكر في الشرع أن الله عالم فهذا لفظ القرآن

### ٢- الحكم العادي

العلاقة بين السبب والنتيجة

هل الأسباب تؤثر على سبيل العقل أم أنها أسباب عادية ؟

فالسبب يوجد الله عز وجل العقل عندها لأنها ، فعندما شرب الإنسان الماء ذهب العطش وحديث الارتواء هل ذلك لطبيعته في الماء أم لأن الله سبحانه وتعالى أحدث الذي عند شرب الماء ؟

فالغرض يعتقد أن الأشياء تعمل بذاتها (تشرى بماء وتستشعر بالعطش) فلا له سبحانه يوجد النتيجة عند الفعل لا بطبيعته

### ٣- الحكم الشرعي

خطاب تكليف : كلام الله تعالى المتعلق بالفعل من حيث التكليف خطاب وضع : كلام الله تعالى المتعلق بفعل الشخص من حيث الوضع كون الشيء سبباً أو شرطاً أو مانعاً

والأحكام الشرعية عشر

وبعينا من ذلك كله الحكم العقلي لأنه الذي يحتاج إليه في علم العقيدة ، فقد توصلنا بالعقل إلى صفة الوصي وإثباته للعقيدة

الأحكام العقلية ثابتة في الدنيا والآخرة

الحكم العقلي إثبات أمر لازم ونفيه عنه بالعقل ومجاليه العقيدة

فموضع الوازع مجاله العلوم الشرعية والتكريم مجاله العلوم الطبيعية

علم الفقه

أقسام الحكم العقلي :

أ- الوجوب : الثابت الذي لا يقبل الانتفاء ، عدم قبول الانتفاء ، فالأمر في العقل

هل يمكن تصور العقل أن الواحد أكبر من الاثنين ؟

هل يمكن تصور العقل أن الجزء أكبر من الكل ؟

والواجب العقلي له قسمين

② واجب نظري

① واجب ضروري



الواجب الضروري : لا يحتاج إلى إعمال عقل ولا إلى دليل ولا جهد ولكنه قد يخفى على بعض الأذهان ويحتاج إلى بيان الواحد نصف الاثنين

ما يحتاج إلى التأمل والتفكير والاستدلال  
مثل إثبات القدم ، إثبات وجود الله جل وعلا ، إثبات الوحدانية لله

المستحيل : المنتفى الذي لا يقبل التثنية ، والذي لا يتصور في العقل وجوده  
وهو قسمان

أ) المستحيل الضروري

لا يحتاج إلى دليل

مثال : وجود شرعية للمعاقب

ب) المستحيل النظري

لا يحتاج إلى دليل

مثال : جسيم خالو عن الحركة والسكون في وقت واحد

مثال

الجزء الكبري من الكل

الواجب : قبولهما لأن على سبيل التناوب بمعنى قبول التثنية تارة وقبول الانتفاء تارة أخرى لأعلى سبيل الأجتماع إقلا لم يكن قبولهما معاً وأقسامه

الواجب الضروري

ما يحتاج إلى دليل

مثال : إثباته العاصي وهناك في مسأله

الواجب النظري

ما يحتاج إلى دليل

بضرورة الجسم إما متحركاً

أو ساكناً

أن الله عز وجل فاعل فهو مريد يفعل ما يشاء

فقد يقضي الله المطيع وقد يعذب المطيع وما أوجب

الله للمطيع من ثواب لنفسه إنما هو إيجاب فضل

ورحمه آفقه وإيجاب منه لا إيجاب عليه

فهذا واجب من الله تعالى

والعقل ليس حاكم على الشرع



ووجب على كل مآلف شرعاً

الوجوب هنا بمعرفته الله وهذا يجب بالعقل أم الشرع؟  
 جمهور أهل السنة أن معرفة الله عز وجل يجب بالشرع  
 (حق نبوت رسولاً) فلا يأتى الشرع بحسب المعرفة ولكن الإنسان قد يعرف الله  
 بعقله وأن هناك إله لهذا الكون والله تالله المعرفة لا يترتب عليها ثواب ولا عقاب

التلخيص :- الزاكر ما فيه كلفه (مشقة) والمآلف : هو البالغ العاقل سليم الخواص  
 الذى بلغته الدعوة بشكل صحيح = بعض العلماء أضاف هذا القيد الذى تتمتع من  
 خلاله إيصال الدعوة  
 الخامس

لأن بعض الناس لم تبلغه الدعوة بشكل صحيح !  
 إليه

ويترتب على ذلك حرم أهل الفترة : الذين عاشوا فى الأزمنة التى كانت  
 بين الرسل ويلاحق بهم الذى لم تصل إليه الدعوة فى زمانها كوأهل  
 الفترة ناجون



الحديث عن سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بد وأن يكون مشمولاً بالذنب وعن جناب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال لا تأخضوا في ما يكون عن أبيي سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بد وأن يكون حساباً أياً كان التكلم

والمستقر عند جمهور الأمة أن أبيي رسول الله صلى الله عليه وسلم من الناجين كواهم في ذلك أربع مسائل ١ والإمام السيوطي رحمه الله ألف في هذا الموضوع (أبيي رسول الله) تسع مسائل وأهل السنة من الأشاعرة وجمهور الأمة على أنهم ناجون بجموع قواه تعالى :  
« وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا »  
« لقد ياتوه للناس على الله حجة بعد الرسل »

وكما عرفنا أن العرب لم يرسل إليهم رسول بعد سيدنا إسماعيل عليه السلام ، وكل بني كان يرسل إلى قومه ودعوته خامة بقومه فقط فدعوه تنتهي بموته أما دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس كافة



ومن قال أنت أهل الفترة كفار فليتب عليه الالف بالالف؟  
والالف يعني ألف الف الذي صلى الله عليه وسلم فيما علم مجيئه من النبي صلى الله عليه وسلم  
ولم يعرفوا شيئاً حتى يذكره

ومن قال أنه يكفى بعبودية أي رسول  
خامن حتى تقوا الحجة ويستقر الأمر

### الط ١. لما تكلموا في موضوع أهل الفترة

بعضهم قال  
هم ناجون بإظهارهم  
بعبوديتهم  
وما كمالهم  
بعضهم قال يمتحنون  
(أما استدلوأ بأحاديث)  
الأصح منها (٣) وكلها آحاد  
سقيم الذكروا بعد ذلك  
بعضهم قال وخف  
أبوهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا:  
بأن الله أجل أبوهم  
وهو فآمنابه

الأحاديث التي فيها غير النجاة  
والأدلة التي استدل بها هؤلاء  
كلها منسوخة وانتهى الخبر

الدرج من نجاة أبوي رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعلم  
قاعدة كلامية (١) قاعدة أصولية (٢) قاعدة فقهية (٣)  
إذا يتعلق بقاعدة فقهية تفردت عن قاعدتين أصوليتين على جهة  
التحقيق مرجعهما إلى قاعدة كلامية

(١) القاعدة الفقهية: التاليف (الإنسان لا يكون مالئاً إلا بعد بلوغ الدعوة)  
وهؤلاء لم يتأخروا بالدعوة

(٢) وتفردت عن قاعدة أصولية وهي شكر المنعم (الامتنان لله سبحانه وتعالى  
في الأوامر والنواهي) بطريق النقل وحب بطريق النقل  
عن علماء الإسلام وهي قاعدة كلامية التحسين والتفويض العقليين  
مبنية على



إذًا حياة أبوي رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأساس تناولها العلماء  
في كتب الفقه كالأئمة الغزالي والشافعية قالوا أنت أبوي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ناجيان بحسب قوله تعالى: «وما كنا معذبين حتى نبعث  
رسولاً»

وهنا من يقول أنت هتاله حديث قال فيه الباقى صلى الله عليه وسلم أنه طيب من ربه  
أن يستغفر لهما فلم يأذن واستأذنه أن ينورها فأذن  
وان كان هذا دليل لا بد من فهم معنى الدليل

المسألة الأولى في مسألة حياة أبوي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
[\*] أنهما لم يتبعهما الدعوة وكل من لم يتبعه الدعوة يكون ناجي  
فهم من أهل الفترة على سبيل الصواب

المسألة الثانية: أن الله سبحانه وتعالى أحيا أبوي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم حق أمنا به ثم ماتا وفيه أحاديث

المسألة الثالثة: أنهم ممتحنون يوم القيامة وأن الله سيوفقهما للإجابة  
التي يدخلون بها الجنة كرامة لرسول الله صلى الله عليه وسلم

المسألة الرابعة:

أنهما آتيا على الحنيفية دين إبراهيم ولذا هم ناجون

الأدلة على حياتهما:

\* الأحاديث الصحيحة دللت على أن كل أصل من أصول النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم من آدم إلى أبي عبد الله فهو خير أهل قرني وأفضل

الدليل الأول

بعد بعثت من خير هرون بنى آدم قرناً فقرباً حق بعثت من القرن  
التي كنت فيه

الخبر طبعني الأفضلية كونه لأزلت انتقل من الأصحاب الطاهرات إلى  
الأرداء الزاكيات

ومنه قوله تعالى: «وتقلب» في الساجدين

ولاد أحد في قرين أفضل من قرين رسول الله صلى الله عليه وسلم



Date: ٢١

Subject: \_\_\_\_\_

### الدليل الثاني

سمعت دلت الأحاديث على أنه لم تخل الأرض من عبادة  
إلى بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلى أن يربث الأرض  
ومن عليها من ناس يعبدون الله على الفطرة  
الفطرة : الخلق السوي المعتدلة التي لم تخل بينها وبين صاحبها  
معرفة الله وعبادته

ونفهم من ذلك من مجموع الأدلة وما ذكره العلماء أن أبي موسى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ناجيان كـ وأن من يدعي غير ذلك  
إما على سبيل ذلة الإسلام وإما على سبيل الظلمة والحقوة  
وعند الحديث مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض العلماء مسلمة مسلكاً غير ذلك  
وتوقف في المسألة

اللام الأخير في المسألة أننا نقر ونعتقد أن أبي موسى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ناجيان على أي مسلك من المسالك الأربعة التي ذكرت

والآثار المخالفة طالما أنكم تعتقدون أن المسألة لا ترتب عليها إمام أو كفر  
ماذا أتاكم من تلك الحقوة؟ الأفاعيل هؤلاء عقيدة العوا على  
فطرتها

الحديث الذي قيل فيه "أبى وأبالت في النار" وهو في صحيح مسلم  
حديث آحاد لا أن تفعل فيه مايلي :

(أ) أن الحديث الآحاد عندما يجارض الحديث القطعي فيرسله العمل بالآحاد  
(ب) أو أن نقول أن هذا الحديث منسوخ

(ج) أن نرجع إلى الترجيح

(د) الحديث إذا تفرقه إليه الأحكام سقط به الاستدلال

والمعنى المقصود الذي أولاه العلماء من هذا الحديث

أن المقصود بالآب لهذا (عمه) لأنه من عادة العرب أن تسمى العم (الآب)



وأيضاً هذا الحديث رواه حماد بن سلمة وكان من العتاد ولكن  
هناك رواية أخرى للحديث رواها من هو أوثق منه معمر بن ثابت قال  
فيها " أن الرجل حينما سئل الرسول صلى الله عليه وسلم وقال له أين أبوك؟  
وفي رواية أين أهلك؟ قال له النبي: حينما مريت بباقر فبشره بالنار"  
ولم يقل أب وأبيل في النار كما أبو حماد فهم من الخبة دي أن أب وأبيل في النار  
فروى الحديث بحقه وهذا تصرف من الراوي  
إذاً حديث حماد بن سلمة تصرف من الراوي روى له مسلم فقط واختلف عليه  
أما حديث معمر بن ثابت روى له البخاري ومسلم واتفقوا عليه واتفقوا  
عليه

أما حديث استأذنت ربي أن يخبر أمتي فلم يأذن <sup>①</sup> الحديث منسوخ  
② وفيه اضطراب ③ يعارض أدلة قطعية فلا مانع أن يثبت استأ  
ومستأ ولا يجزئ به لمخالفته لما هو أوثق منه  
④ وعلى فرض أن هذا كله لم يحصل فعدم إذن الأب بالاستخفاف لا يحق عدم  
دخول الخبة فوجه الإله تدرجها وتشملها

كما أن جمهور الأمة لمّا يتكلموا عن المسألة يقولون سمعنا أولياءه  
كما أن

والخالف والجادل إنما جادلوه ونقول له: إن كنت شافعيًا وبدأت  
على قائله الشافعي عليه السلام ثم استدعى بقا الواعلي ~~مسألة~~ مسألة يا أبا رسول  
الله ~~وأما أنا فنحن نعلم~~ ثم ختم كلامه بقوله: أما أنا فنحن نعلم بالسنة واللغة  
وأجاد كل من يتكلم بغير علم

نرجع للقواعد التي تأصلت من المسألة

أصول المعارف كلها لا تكون إلا بشرع

أما العقلية ~~هم~~ قالوا الحسم ما حشنت العقل والقبح ما قبحه العقل  
وبما أن الحسم والقبح ~~يؤ~~ يدركان بالعقل فشكل الله وكل الأحكام  
أمور عقلية تدركها بالعقل



• أما عندنا الحسن ما ~~حسنته~~ الشريعة ، وكل فعل لله كماله حسن  
لا لثمة عليه وكل ما في العالم هو فعل الله ، وفعل الله حسن على أي وجه كان  
• أما عند المعتزلة : فعل الله كماله حسن ، والعالم هو فعله حسن ، فبيح  
الله بفعله الله ، والقيح بفعله الناس

إذا فالحسن والقيح عندنا أمران شرعيان يعني لا تكليف إلا بعد ورود  
الشرع ، والمعرفة لا يترتب عليها ثواب أو عقاب وإنما تقصد بالمعرفة  
التي يترتب عليها ثواب أو عقاب  
أما المعتزلة قالوا المعرفة بالعقل <sup>استقلالاً</sup> ، ولنا ذهبوا إلى أن الذي لم يصل إليه  
دعوة رسول كان عليه أن يعرف الله بالعقل ومن لم يتعرف عليه  
فله وفي النار ، ولنا حملوا على أهل الفترة الذين لم يتعرفوا على  
الله أنهم بالعقل أنهم في النار

الماتوريديّة - وهم الجناح الآخر لأهل السنة والجماعة وفي الحقيقة  
ليس كل الماتوريديّة أصحاب هذا القول وإنما بعضهم وبالأخص  
بعض المتأخرين منهم : أن معرفة الله بالعقل في الدنيا وليست  
ليس للعقل لذاته أو استقلاله ، ولأن هذا أمر واضح عند العقل  
وهذه في الأصول وليس في الأحكام ، أما الأحكام لا بد من شرع فيها

إذا فلهذا ما قالوه ( أن معرفة الله تعالى أمر عقلي الإدراكي وليس الجزاء  
شرعي )

وبعض الماتوريديّة حملوا على أهل الفترة أنهم في النار وأخرجوا أبوى  
رسول الله عن ذلك وأمّا

قوله شرعاً : أي بالشرع بناء على أن جميع الأحكام أثبتت بالشرع ،  
لكن بشرط العقل ، بخلاف الماتوريديّة القائلين بأن وجوب  
معرفة الله تعالى ثبتت بالعقل لو هو وحدها بخلاف سائر الأحكام  
والمعتزلة القائلين : بأن جميع الأحكام أثبتت بالعقل ، لذاته استقلالاً  
والشرع إنما جاء مقويّاً له



## فَتَدْرُسُ أَنَّ الْمَذَاهِبَ ثَلَاثَةٌ

الثالث

مذهب المعتزلة

وهو أن الأحكام كلها

ثبتت بالعقل بناءً

على التحسين والتفريق

العقليين

الثاني

مذهب الماتريدية

وهو التفصيل بين

وجوب المعرفة وبين سائر

الأحكام

الأول

مذهب الأشاعرة

وهو أن الأحكام كلها

تنشأ بالشرع لكن

يشترط العقل

(قوله: أن يعرف) قد تقدم فيما سبق: أن المعرفة والعلم مترادفان

على معنى واحد وهو الجزم المطابق للواقع عن دليل، فخرج بالجزم

الظن: إدرال الطرف الواجب

والوهم: إدرال الطرف الرجوع

والشك: إدرال كل من الطرفين على السواء

وبالمطابق: غيره كجزم النصارى بالتثليث

والمتميز بواحد من هذه الأربعة في شيء من العقائد الآتية فهو كافر اتفاقاً

أما النقاد فيقولون كل منزهة وهو اتباع أو أخذ بقوله الغير بغیر دليل

أو الاعتقاد بقوله الغير بغیر دليل كفقهاء نزار

• محل النزاع:

الخلافاً أنه من نظم بالشهادتين في الدنيا فهو مسلم

وكذلك في الآخرة

[من نشأ في ديار الإسلام أو الأماكن المجاورة لها فهو محقق للإسلام

وليس مقلد لأنه تواتر عنه حال البقاء صلى الله عليه وسلم

ومعجزاته (وهو مسلم في الدنيا والآخرة)

[أما المقلد غير الجازم فليس فيه خلافاً

مثال: كافر نشأ في بلد غير مسلم، ووجد مسلماً فقلده

ولأنه لا جزم بالعقيدة

الحكم: إيمانه باطل بالاتفاق لأنه لا يعيد الله إلا تفاقه



٢٥  
Date: \_\_\_\_\_

Subject: \_\_\_\_\_

﴿ أما الحقل الذي نشأ في بلاد بجيدة عن الإسلام وأخبره

غير معصوم ~~(بني)~~ (ليس بني) وقلاه يجرم

حكمه : مسلم في الدنيا

وفي الآخرة اختلاف العلماء فيه على ~~مسائل~~ مسائل



المحاضرة الخامسة الأساسية Subject  
 Date: يوم السبت ٦ من ذي الحجة ١٤٢٤ (بداية من ٨٧)

فقد قال المصنف

«فما يجب لمولانا عز وجل عشرون صفة وهي الوجود والقدّم والبقاء ومخالفة  
 الحوادث وقيامه تعالى بنفسه أي لا يفتقر إلى محل ولا مخصص  
 والوحدانية أي لا ثاني له في ذاته ولا صفاته ولا في أفعاله»

وعرفنا أن الصفة هي ما ليس بذات

وعلمنا أن نبي أن الوجود رأس القضايا والسؤال الذي ذكرناه

من قبل هل إثبات وجود الله قضية نظرية أم بديهية؟

[١] الفريز الأول: قال: أن هناك قضية فطرية وبديهية ولا تحتاج إلى دليل

والإسلام والمسيحية واليهودية أتت للدعوة إلى توحيد الله

ولم تأت للبرهنة على وجود الله وأما ما أتى من العسك حول

بيان عظمة الله فليس المقصود منها إثبات الوجود وإنما

المقصود منها بيان عظمة الله وجلاله

[٢] أما الفريز الثاني وهو رأى جمهور العلماء وجمهور المتأخرين قالوا:

أن قضية الوجود أمر نظري يحتاج إلى نظر

واستدلال لأنه لو لم يكن كذلك لما وجد هؤلاء الذين أنكروا

وجود الخالق وإثبات قلنا أنها قضية فطرية فأي بياني

لنا الرد على هؤلاء الذين ينكرون وجود الخالق؟

إذاً فقضية الوجود باعتبارها صفة من صفات الله تعالى فهي كالأصل

بالنسبة للمصفات وليسيت أملاً لأننا نعرف

أن صفات الله قديمة فلو قلنا أن الوجود أصل للمصفات

لحكمنا على الصفات بالحدوث لأننا قلنا كالأصل

① الوجود: أي ما يدرك الوصف بها على نفس الذات بدون معنى ذاتي عليها

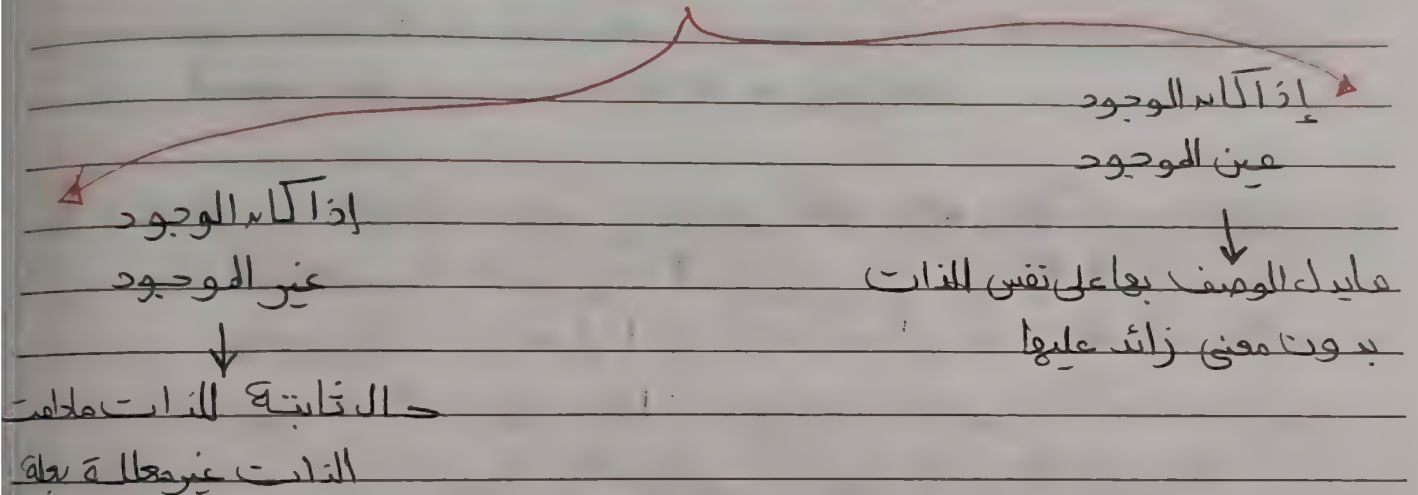
مثال: لو قلنا محمد موجود، فهنا وصفنا محمد بالوجود

والوصف هنا على نفس الذات وليس هناك معنى ذاتي عليها



ثم اختلف في الوجود هل هو عين الذات أم غير الوجود؟  
 قول ألب الحسد الأشعري أن الوجود هو عين الذات  
 وجهه ظهور التكلمين أن الوجود هو غير الذات (غير الوجود)  
 فلو قلنا أن الوجود عين الذات كونه نصف الوجود باعتبارها صفة  
 له إذا هذا نوع فيه مجاز ~~هه~~ نوع من أنواع التسامح  
 أما لو قلنا أن الوجود غير الوجود فإنه يصبح صفة  
 له وهذه الصفة في تلك الحالة صفة نفسية  
 وفي تلك الحالة يصبح الوجود له تعريف آخر: أنه حال ثابتة للذات  
 مادامت الذات غير معالة بعلية

### إذاً عندنا تعريفان للوجود



واعلم أنه كما قال بعضهم لا يجب على المكلف اعتقاد شيء من ذلك  
 فهذه قضية فقهية واجتهادية للمتخصصين في العلم كما يلي يكتفى أن يعتد  
 المكلف أن الله موجود ؟ وإن لم يعتد أن الوجود عين الوجود  
 أو غير الوجود ؟ لأن هذا مما اختلف فيه المتكلمون اختلافاً طويلاً

وبعد الانتهاء من الحديث عن الصفة النفسية وهي صفة الوجود  
 والبعض قال أن هناك صفات أخرى صفات نفسية مثل الجلال والعظمة  
 ولأن من قال ذلك أراد أنها ليست بمعاني ولا معنوية ولا سلبية ولا نفسية



ثم انتقل إلى الحديث عن الصفات السلبية وأولها :  
وقوله (القدم)

سميت الصفات السلبية بهذا الاسم

لأنه معناها سلب كذا ، سلب فيها عن موصوفها نحو أن تسلب  
عن القدم عن الله أي أنها مفسرة بالسلب وهي سلب فيها عن موصوفها  
والخطأ أن تقول أنها مملوئة عن الله

الصفة (القدم) : عدم الوجود

والصفات السلبية خمس لأنها بمثابة أمهات السلوب ومعارها فرع لها

(١) القدم (٢) المخالفة للوحدات (٣) قياومه بنفسه (٤) الوجدانية (٥) البقاء (٦) المخالفة للوحدات

القدم يطالع في اللغة على ثلاث معان

(١) قدم زمان	(٢) قدم إضافي	(٣) قدم ذاتي
وهو ما تظاول عليه الوجود	كالأبوة بالنسبة للنبوة	وهو عدم افتتاح الوجود
مرغليه مع كونه	فالأب أقدم من ابنه	وأنه سبحانه وتعالى لم
ومنهجه بسنة	ومعنى هذا القدم	يسببه عدم
إن مرغليه عالم	والقدم الزماني	وهذا هو الحق الذي يطالع
يقال عنه قديم	مستحيل أن على	على الله عز وجل
القدم الزماني هو أحد	الله عز وجل	ويمكن أن نقول أنه عدم أوليه
نوعى القدم عند الفلاسفة		الوجود

فالفلاسفة قالوا أن القدم :

زمان ، ذات  
والقدم الزماني قالوا أنه :

عدم افتتاح الوجود (ومعنى الاحتياج للغير)

فالعالم عندهم قديم ومنهجه

أخرى حكموا بحدوث ما سوى الله

لأنهم يرون أن الله قديم قدم ذات باعتبار عدم الاحتياج للغير

فقالوا العالم قديم بالزمان ، والله قديم بالذات فلا يحتاج لغيره

ما يحتاج لغيره



والقديم في حقه تعالى : عدم أولية الوجود أو عدم افتتاح الوجود ،  
وفي حق غيره : هذان ابتداء قديم يعنى طول الوجود وضبطه بسنة  
فإذا قال : كل من كان قديماً من عبيدي فهو حر ، اعتق من له هذه  
سنة ، وتلك مسألة فقهية متفرعة على الضبط  
وهو في اصطلاح المتكلمين حقيقة في الأول ، وهي عدم أولية الوجود ، وهو كقولهم  
في الثاني (فطول الوجود) ، وفي اصطلاح اللغويين بالعلاس :  
في اللغة طول الشيء معنى القدر ، والحجاز عدم افتتاح الوجود

والمصحيح : أنه يجوز إطلاق القديم عليه تعالى ، أثبت ذلك بالإجماع  
ووروده في بعض الروايات ، كذا الأول  
الدليل الأول : ورود نص شرعي ، في سنة أبي داود : « أعوذ بوجهه الكريم  
وسبطانه القيم » حديث حسن  
وفي حديث آخر رواه غير واحد من أصحاب السنن والمعاجم أن اسم القديم عُدَّ  
حرف من أسماء الله التسعة والتسعين

الدليل الثاني : الإجماع أجمع العلماء ممن يُعتد برأيهم وبيجامعهم على أنه يجوز  
إطلاق وصف القديم واسم القديم على الله سبحانه وتعالى ، كوالإجماع دليل  
شرعي

والثالث : جواز الاشتقاق ، فثبت الإمكان الباقلاني أنه يجوز الاشتقاق  
من الوصف القديم يرد فيه إقن ولا منع بشروط ثلاثه

لثلاثة البقاء : يطالع في اللغة على معنيين

المعنى الثاني

عدم آخرية الوجود / عدم اختتام الوجود  
امتناع لحوقه عدم  
ولهذا هو المعنى الذي يحل المعنى على الله  
عز وجل

المعنى الأول

مقارنته استمرار الوجود  
زمانين فصاعداً مثل وجودنا  
وهذا المعنى مستحيل على  
الله سبحانه وتعالى



والآخريه تطلق على الانقضاء وهو المراد هنا لا ويقابلها بهذا المعنى :  
 الأوليه طبعني الابتداء كوتطلق على : البقاء بعد فنا الخلق  
 ومنها بهذا المعنى : اسمه تعالى الآخر ويقابلها بهذا المعنى : الأوليه  
 طبعني السبب على الأشياء ومنها بهذا المعنى : اسمه تعالى الأول

نقول لمن لا يدرك أن هناك موجود ليس له نهاية ؟  
 لا إدراك الموجود الذي ليس له نهاية فلا بد أن تدرك موجودا ليس  
 له بداية ولا إدراك ذلك ترجع إلى  
 الحالم العقلي الذي ينقسم إلى واجب وجائز ومستحيل  
 وقد علمنا أنه تعالى بالواجب أي ثابت لا يقبل الانقضاء ويستحيل الحالم عليه  
 في مرحلة من المراحل أنه كان معيونا  
 وإن سلم بأن الله واجب الوجود يتبع ذلك الحكم عليه بأنه قديم  
 وهناك قاعدة عقلية « كل ما ثبت قدمه استدال عدمه »  
 فلو جازع عدمه لاحتاج وجوده إلى علة عدم كوسبب  
 العدم إما نفسه أو ضده كونه محال لأنه واجب الوجود  
 وضده يستحيل لأنه لو كان له ضد ينفع وجوده لمنع وجوده في البداية

### [٣] حقيقة المخالفة للحوادث عدم مماثلته تعالى لها الانسان يتمتع بمجموعة من الصفات

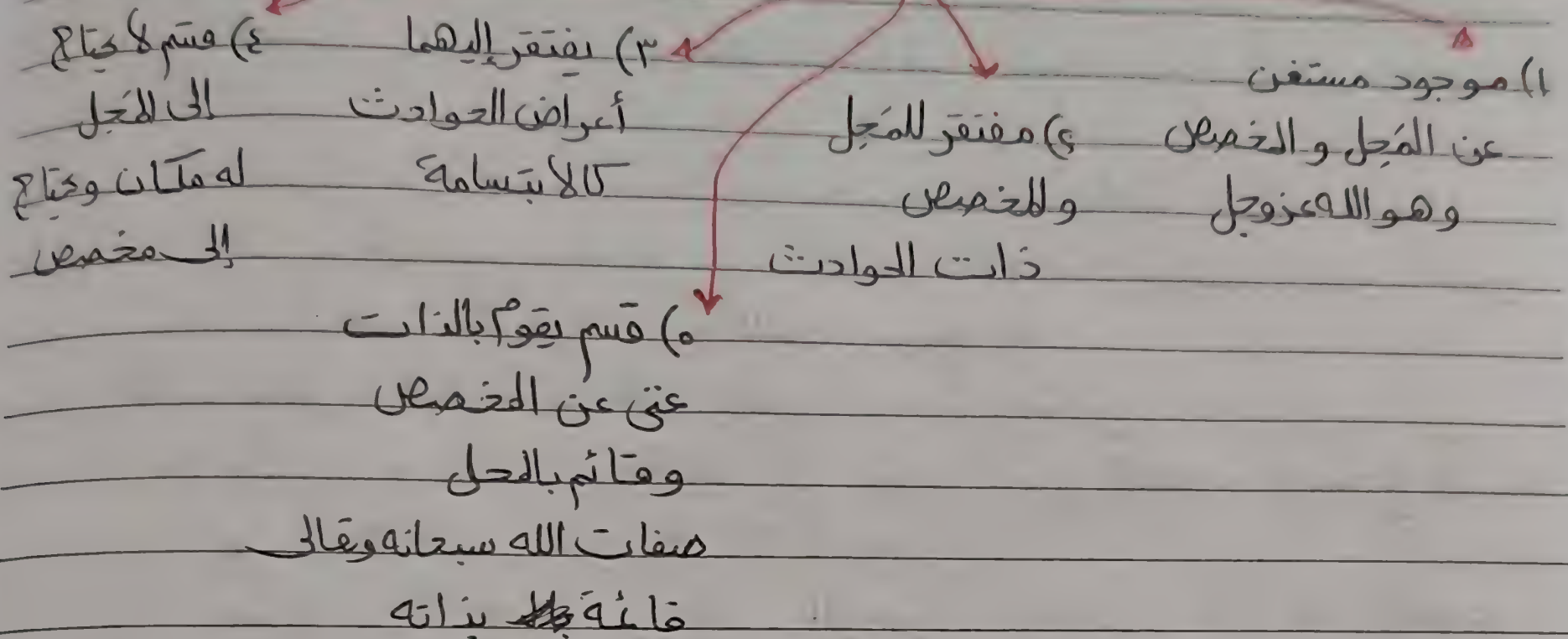
صفات ذاتية ثابتة لله	مجموعة من الصفات
و أفاض الله سبحانه وتعالى منها بعباده	التي سبها الإنسان نتيجة
آثارها وبعض فيوضات العلم	لأنها شرك الحيوت
على الإنسان فهي عارضة وليست	والخلقية ويستحيل
أصل	أن يتصل الله بها
والأشترالك هتالفتي من باب	خاصة بالإنسان

[٤] وقيامه بنفسه أي موجود بلا موجد وغنى  
 عن كل شيء سواء أي متميز بالكمال وفضله عن النقص ولا يحتاج إلى محل  
 يقو به ولا مخصص (أي موجد يخص وجوده على عدم) فهو مستغن  
 عن ذلك

Date: \_\_\_\_\_

Subject: \_\_\_\_\_

## قيامًا متلبسًا بنفسه ١ فالبراء للملازمة والموجودات بالنسبة للمَجَل





## والموجوبات بالنسبة للمحل

(١) موجود مستغن  
 عن المحل والمخصص  
 وهو الله عز وجل  
 (٢) موجود مفتقر  
 إلى المحل والمخصص  
 وهو أعراض الحوادث  
 كالأبتسام والضحك  
 (٣) موجود لا مفتقر  
 إلى المحل ومفتقر  
 إلى المخصص  
 هو ذات الحوادث

(٤) موجود لا يفتقر إلى المخصص

وقائم بالمحل هو صفات الله

تعالى فهي قائمة بذاته





ونرد عليهم هؤلاء المخالفين:  
 ١- إله الخير إن كان قادراً على دفع الشر ولم يفعل للأنس شريراً  
 وإن لم يقدر فهو عاجز والعاجز لا يكون إلهاً وذلك ذلك  
 على فساد زعمهم ومعتقدهم

وهناك عبدة الأصنام والجوهر وعبدة الشجر والتواكب والشمس والقمر  
 ولم يشركوه مع الله الهة أخرى ، وهناك من يقول أن الله  
 ثالث ثلاثة

إذاً ذكرنا ثلاثة من المخالفين

(١) حائقة التثوية (٢) عبدة الأصنام والجوهر والشجر والتواكب (٣) من يقول أن الله ثالث ثلاثة

الوحدانية معناها

اعتقاد وحدة الذات والصفات والأفعال كونهم من ذلك أن  
 أفعال الوحدانية ثلاثة ، وهناك فارق بين الوحدانية والتوحيد وأما هنا  
 نقصد بذلك التقسيم أن أفعال الوحدانية ثلاثة ، وكما أن الشيخ  
 قصد بهذا التقسيم على سبيل التمام ولم يقصد بذلك القسمة العقلية  
 وقصد بها المعاني

القسم الأول

وحدانية الذات :-

عدم التركيب في الذات وعدم التعدد فيها فالوحدانية تنفي  
 ما يسمى بالكموم الخمسة كاللحم : هو عرض يقبل القسمة لذاته

(٢) كم متصل

وهو الذي يكون لأحد أجزائه  
 حد مشترك مع الأجزاء الأخرى  
 بحيث يكون نهاية لأحد الأجزاء  
 وبداية لأحد الأجزاء الأخرى  
 (اشتراك بين جزء وجزء)  
 مثال: البرتقال أو لعمري عصير  
 في علبة

(١) كم متفصل

وهو الذي لا يكون لأحد أجزائه  
 حد مشترك مع الأجزاء  
 الأخرى  
 وهو (العدد)

مثال:

البرتقال على الشجرة

وحدانية الذات تنفي كمين ( المتصل & المتفصل )  
 اللم المتصل : أى ليس لله تعالى علمان من جنس واحد ، ولا قدرتان ولا  
 إرادتان .

اللم المتفصل : ليس لأحد صفه ولا قدره ولا علم كصفه الله تعالى وعلمه وقدرته

وحدانية الأفعال :

تنفي اللم المتفصل أى ليس لأحد فعل كفعل الله تعالى  
 المفاعل على الحقيقة هو الله تعالى ونحن مكسبون لأفعالنا  
 ومن الجائز أن يتعدد فعل الله خلفه كيفما يشاء

وحدانية الصفات

ألا يوجد لأحد صفه كصفه الله تعالى  
 وتنفي اللم المتفصل أى ليس لأحد صفه كصفه الله تعالى

(قوله فى ذاته) متعلم بقوله (ثانى) ووعده (فى) لثبوتها معنى  
 الشربط : ما يوافق فى أغلب الصفات والنظير : ما يوافق فى بعض الصفات  
 والمثل : الذى يماثله فى كل الصفات

وقوله (ولافى صفاته) : أى ولا ثانى له فى صفاته

(وقوله ولا فى أفعاله) : قد يتبادر منه : أن الأفعال صفات :  
 أحدهما : أفعاله تعالى والآخر : أفعال غيره  
 أما القسم الأول : هو الذى فيه وحدانية الأفعال وليس ذلك مراداً ، بل الإضافة  
 لبيان الواقع ؟ لأن ما وجد من الأفعال بأسرها منسوب له  
 تعالى ولا ثانى له فيه ؟ إذ ليس للعبد فيها إلا السبب

والسبب هو مقارنة الفعل بالقدرة الحادثة أى أن الأسباب مجرد  
 وسائل عادية ~~وليس لها~~ فاعلة بذاتها تتدرج فى نطاق  
 ما ارتضاه الله لعباده من أسلوب فى الخلق والتدبير يقو على  
 سبل عليته وإيها الرب بين الأسباب والحسيات رب عادي  
 يجوز أن يتخلف حقيقها متى أراد ويسلبها متى أراد فله الأمر كله  
 سبحانه وتعالى



خلافاً للمعتزلة في قولهم :

إن العبد يخلف أفعاله نفسه الاختيارية بغير خلقها الله فيه  
والاعتزلة يقولون أن للإنسان طائفتان من الأفعال

اختيارية

اضطرارية

لا دخل للإنسان فيها

مخلوقة للإنسان بغير

خلقها أو أودعها الله فيه

وأما الجبرية يرويه : أن العبد مجبور على الفعل كالرسيخ المعلقة في الهواء  
ولا كسب له فيه أصل كالمعتزلة فزعموا حيث قالوا :

بأن العبد يخلف فعله الاختياري كالجبرية أفرطوا حيث قالوا ،  
بأنه لا كسب له فيه ، وأهل السنة توسطوا حيث قالوا :  
بأن العبد لا يخلف فعله لكن له فيه الأسبب ، وخير الأمور أوسطها  
لأنه خرج من بين فرت ودم لبناً خالصاً سائغاً للشاربين

فالله الذي خلقه الفعل ، وخلق للإنسان القدرة على الفعل ، ولا يشاء  
فيه الإرادة أو الاختيار ، فالإنسان خائب على الإرادة والاختيار

والك أنت وظيفتان

إرادة الفعل

مباشرة الفعل

وقوله على الصفة النفسية أي نفسية إما نسبت للنفس لما زعموها  
فقط خلاف المعنوية فإنها ملازمة للمعاني فلذلك نسبت  
إليها

وقوله (ثم يجب له تعالى) ثم حرف يفيد التراخي والترتيب

والترتيب هنا ذكرى وليس حقيقياً فهو إخبارياً

وإنما أقدم صفات السلوك على صفات المعاني لأن الأولى  
من قبيل التخليه والثانية من قبيل التحلية والتخليه مقدمه  
على التحلية

ولا بد أن تعرف أن ما يجب لله إجمالاً : يجب إثبات كل كمال  
لله تعالى وكمالات الله لا تتناهي

أما على سبيل التفصيل : الأدلة التفصيلية دلت على أن الأشاعرة  
قالوا :

أن صفات المحاف سبع صفات والماتريديّة ثمان صفات  
لأنّ الدليل القطعي دلّ على هذه السبعة ولم يدلّ على أن ما عداها  
بغيرها

والعلم صحيح ولا خلاف

مثال: المصور يعود إلى (القدرة والإرادة والعلم) إذا  
عاد إلى صفة من الصفات السبع ولم يغيرها وهذا لا يعني  
حصر صفات الله تعالى في نفس الذمّر في هذه الصفات السبع  
وعلی الإنسان أن يلتزم بما دلّ عليه الدليل القطعي وخصوصاً  
في باب الأسماء والصفات

(قوله سبع صفات) أي عند الشعاعرة كما أنها عند الماتريديّة ثمان صفات

لأنهم يربون على ما سيأت صفة التكوين فهي عندهم صفة قديمة قديمة

بذاته تعالى : بها الإيجاد والعدم (القدرة) وهي العادة عندهم من صفات

الأفعال لأنهم يقولون : إن تعلقت بالخلع سمي خلقاً وإن تعلقت

بالرزق تسمى رزقاً وإن تعلقت بالأحياء تسمى إحياءاً وعلى هذا

فصفات الأفعال قديمة .

والراجح : مذهب الشعاعرة من عدم زيادة تلك الصفة وإن  
صفة التكوين تعود إلى القدرة وهذه تسمى صفات معاني

قوله (تسمى صفات المعاني) بالإضافة التي للبيان أي أنها إضافة بيان  
ومضابطها : أن يكون بين المضاف والمضاف إليه عموم وخصوص  
بإطلاقه نحو : شجر آراك وليس إضافة بيانية التي مضابطها  
أن يكون بين المضاف والمضاف إليه عموم وخصوص وجهي : نحو :  
خاتم حديد ، وعلم من ذلك أن بين الإضافتين مغايرة وهو الصحيح



الصفات العوارض والخصوص الوحي عيني : كل من اللفظين سيشارك  
ما في شيء، ويفرد كل واحد منهما شيئاً

صفات المعاني : هي كل صفة قائمة بموجودها وتوجد له حكماً

المحاضرة السابعة : من ١٠٣ - ١٠١/٧

الشيخ في منه بعد الصفات ثم يذكر معانيها ثم يبين براهينها

ليس في الوجود فعل إلا فعل الله سبحانه وتعالى وهو الفاعل لجميع  
الأفعال و المؤثر فيها على سبيل الإيجاد والاعتقاد ، وما يظهر  
من الأفعال على يد الخلق إلا أنهم فيها التسبب

التسبب : وهو مقارنة القدرة الحادثة للفعل عند وجوده

وإذا أراد الإنسان فعلًا كالكتابة : قاله سبحانه وتعالى هو الذي  
خلق تلك الكتابة وخلق الإنسان القدرة مصاحبة للكتابة عند  
حدوثها ، والقدرة التي أوجدتها في الإنسان ليس لها تأثير  
في الكتابة وإنما هي مصاحبة لها وهكذا جميع الأفعال

صفات المعاني طريق بثوتها لها ثلاثة طرق

- |   |  |  |
|---|--|--|
| <p>③ الدليل اللغوي<br/>لأن اللغة تثبت<br/>أن المشتق يؤدي<br/>بثبوت بياضه<br/>الاشتقاق<br/>فالعالم مشتق من<br/>العلم ، وعليه لا يكون<br/>الشيء من عالم إلا أداة<br/>متصفاً بالعالم</p> | <p>⑤ الدليل العقلي<br/>لأن العقل السليم يقول<br/>أن صفات المعاني صفات كمال<br/>والله سبحانه يجب له كل كمال<br/>ومن أجل هذا الباب يجب<br/>إثبات صفات المعاني لله تعالى<br/>لأنها كمال</p> | <p>① الدليل الشرعي<br/>(التقلي)<br/>الكتاب والسنة<br/>قوله تعالى (فقال لما يريد)</p> |
|---|--|--|

الصفات العوارض والخصوص الوحي عيني : كل من اللفظين سيشارك  
ما في شيء ، ويفرد كل واحد منهما شيئاً

صفات المعاني : هي كل صفة قائمة بوجوهها وتوجد له حكماً

المحاضرة السابعة : من ١٠٣ - ١٠١

الشيخ في منه بعد الصفات ثم يذكر معانيها ثم يبين براهينها

ليس في الوجود فعل إلا فعل الله سبحانه وتعالى وهو الفاعل لجميع  
الأفعال و المؤثر فيها على سبيل الإيجاد والاعتقاد ، وما يظهر  
من الأفعال على يد الخلق إلا أنهم فيها التسبب

التسبب : وهو مقارنة القدرة الحادثة للفعل عند وجوده

وإذا أراد الإنسان فعلًا كالكتابة : قاله سبحانه وتعالى هو الذي  
خلق تلك الكتابة وخلق الإنسان القدرة مصاحبة للكتابة عند  
حدوثها ، والقدرة التي أوجدها في الإنسان ليس لها تأثير  
في الكتابة وإنما هي مصاحبة لها وهكذا جميع الأفعال

صفات المعاني طريق بثوتها لها ثلاثة طرق

- |  |  |   |
|--|--|---|
| <p>③ الدليل اللغوي<br/>لأن اللغة تثبت<br/>أن المشتق يؤدي<br/>بثبوت بياضه<br/>الاشتقاق<br/>فالعالم مشتق من<br/>العلم ، وعليه لا يكون<br/>الشيء عالمًا إلا إذا كان<br/>متصفًا بالعلم</p> | <p>⑤ الدليل العقلي<br/>لأن العقل السليم يقول<br/>أن صفات المعاني صفات كمال<br/>والله سبحانه يجب له كل كمال<br/>ومن أجل هذا الباب يجب<br/>إثبات صفات المعاني لله تعالى<br/>لأنها كمال</p> | <p>① الدليل الشرعي<br/>(النقل)<br/>الكتاب والسنة<br/>قوله تعالى (فقال لما يريد)</p> |
|--|--|---|



لأن شرط صحة المشتبه بثبوت المصدر الذي حدث منه الاشتقاق

مثال :

محمد كاتب

لأنه للتأكد من صحة كونه كاتباً لا بد من ثبوت صفة الكتابة له أولاً

الصفات هي إما

معاني ومعنوية وسلبية أو لسمية كذلك (نفسية)

والمعاني سبعة وهي القدرة وثبوتها بثلاث طرق

الدليل الشرعي ▲ الدليل العقلي ▲ الدليل الغوي ▲  
 من الكتاب والسنة القدرة كماله وكل كمال يجب إثباته ثبت إطلاق لفظ  
 ثبت الله على كل شيء الله تعالى قادر على الله لأنه مشتق من القدرة

صفة القدرة : صفة وجودية قائمة بذاته تعالى وظرفيتها إيجاباً لكل ممكن وإعدامه

والقدرة لها تعلقات : والله ما معنى التعلم أولاً ؟  
 التعلم مع جداً لفهم الصفات ولا بد من توضيحه  
 وهو طلب الصفة أمراً زائداً على قيامها بموصوفها

الأمر الزائد على القيام بالموصوف ↓ التعلم

موصوف

الله

صفة

القدرة

وهي القدرة هيستلزاماً أمراً زائداً على قيامها ↓ صفة القدرة بالموصوف ↓ الله  
 وهو التأثير في المقدم

القدرة

الله

العلم

وهي العلم هيستلزاماً أمراً زائداً على قيام العلم بصفات الله وهو الانشراح

العلم

## العلم قد يكون

①

قد يمينا

إذا أكل العلم أمراً نفسياً  
هيفة ملازمة للذات  
(ملوحى)

والملوحى لا يَوْم إلا قدِم

والملوحى: ملاحية الصفة لفعل

وظيفة ما لم يحدث المفعول  
ولو طبقناها على صفة القدرة:

ملاحية القدرة للإيجاد والإعداد

قبل أنه يُوجد المعلوم

أو الموجود فهو

سببانه متمم بالقدرة

ملاحية في الذل والإيجاد

والإعداد

كون الممكّن فيما لا يزال قبل وجوده في قبضة القدرة  
(فعل القدرة) = تنجيزي حادث

## و الممكّن له أريج أفساً

① ممكّن وجد وانقضى

مثال:

خلف الصابون

② ممكّن سيوجد

مثال: أولاده مستقبلاً

④ ممكّن لم يوجد وعلم أنه لا يوجد

↓

مثال: كفر سيدنا أبوبكر

هذه المحدث

القدرة تتعلق بأفساً الممكّن الثلاثة الأولى: أما القسم الرابع تتعلق به القدرة  
بحسب ذاته أما إذا نظرنا إلى الممكّن هذا اعتباراً لغيره أو التفقنا  
معه إلى غيره أصبح محالاً والمحال لغيره لا تتعلق به القدرة

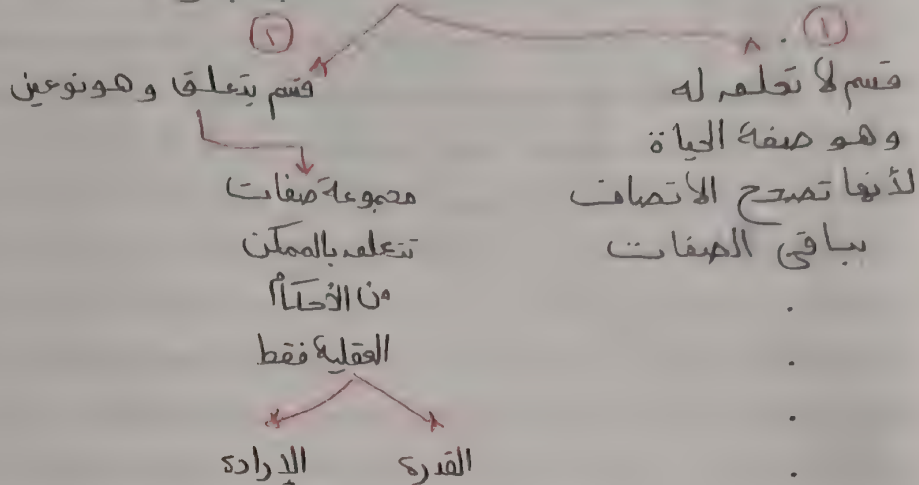


Name :

Date :

الصفات تنقسم إلى ثلاثة

أولاً باعتبار التعلم



س لماذا لا تتعلق القدرة بالواهية أو المستحيل ؟

لأنها إن تعلقت بالواهية كان خصيلاً حاصل وقصير الماهية عت والعت لا يجوز  
وإما أن تقدمه فهذا قلب للحقائق وهذا لا يصح

وإن تعلقت بالمستحيل لأنها لو تفاعلت بالمستحيل إما أن تقدم المستحيل  
وهو معدوم وهذا خصيل حاصل باطل وإما أن توجده ولو أوجده فهو ليس  
مستحيل وهذا قلب للحقائق

إذاً تعلم القدرة بالواهية أو المستحيل إما أن يؤدي إلى قصير حاصل وهو محال  
أو إلى قلب الحقائق وهو محال فثبت النقيض وهو أن تعلم  
القدرة بالممكنة فقط

القدرة لها تعلقتين إجمالية : ملوصي قديم كوتنجيزي حادث يتقل في  
فعل القدرة : فصفات الأفعال حادثه كالرزق

وأما على سبيل التفصيل : لها سبع

الأول الملوصي القديم وهو ملاحيته في الذك للإيجاد والعدم  
والثاني : كون الممكنة فيما لا يزال قبل وجوده في قبضة القدرة

ملحوظة :

المؤثر هو الله (ذات الله المؤثر) أو الذات الأقدس والصفة تؤثر من باب الإسناد

## حكمة الإرادة

الإرادة في اللغة معناها القصد  
وشرعاً معناها: حكمة وجودية قائمة بذاته تعالى ووظيفتها تخصيص المعاني ببعض  
ما يجوز عليه من الأمور المتقابلة وهي ستة أمور  
← قائمة بذاته ليست هي الذات ولا غير الذات الخيرية هنا الخيرية المطلقة  
← الأمور المتقابلة هي:  
\* الوجود والعدم \* الصفة \* الزمن \* أمكنة \* جهات  
\* كذا المقادير روى الثقات

إرادته سبحانه وتعالى تكون بثلاثة تعلقات أو تعلقين

العقل الأول حلوجي قديم  
الشأن تنجيزي قديم  
الثالث تنجيزي حادث

ولكنه المحققين من العلماء يرون أن الإرادة تعلقين

تنجيزي قديم

حلوجي قديم

له تم أولاً تخصيص المعاني ببعض  
ما يجوز عليه  
ثم جاءت القدرة الإلهية فأوحده  
على وفق ما خصصت الإرادة

إذا خصص الله الأمور أولاً لماذا جاسينا على العاص؟  
(١) علينا أن نعلم أن الله هيأ أسباب الضلال ~~للإله~~ إلى الإنسان وأحاطه بالشهوات  
وكما هيأ ذلك له هيأ له أسباب الهداية كوالإنسان يلجأ بقصده واختياره  
لأحد الأمرين وعندما يلجأ لأحد الأمرين ييسر الله ما قصده !

(٢) علينا أن نعلم أن هناك فارق بين الإرادة والأمر  
فما أراد الله سبحانه وتعالى لأشأن الله به (الإرادة القصدية والتمشية)  
وما ~~الطلب~~ المطلوب به هو ما أمر الله به وهو الأمر ~~موجبه~~  
الطلب فعله غير كلف والنهي عنه فعل غير كلف  
أهم الصلاة لا تقربوا الزنى



قول الشيخ في الكتاب :  
واعلم أن الإرادة والأمر متغايران ومنفكان خلافاً للمعتزلة حيث قال بعضهم : بأنهما متحدتان ، وقال بعضهم بأن الإرادة لازمة للأمر وسواء على ذلك : أنه لا يريد الشرور والقباحات وينبئ على مذهب أهل السنة أنه تعالى قد يريد الشيء ولا يأمر به وقد يأمر به ولا يريد ، وكما أنه قد يريد ويأمر به وقد لا يريد ، فالأول كما في كفر من تعلم علم الله بكفره كأي جاهل والثاني إيمان من ذكر ، والثالث إيمان أبي بكر ، والرابع كفر من ذكر .  
هناك قاعدة التحسين والتقبيح وبناء عليها تأتي مرتبة الأمر والنهي للمعتزلة قالوا : إن العزل هو الذي يحكم بالتحسين والتقبيح ، وعندهم أن الشر والقباح أمور قبيحة يتنزه الله سبحانه وتعالى ألا يفعلها ، فالتالي الله لا يفعل هذه الأمور ولا يريد ها لأن الله لا يفعل القبيح وبالتالي قالوا :

الحسن أمر عقلي أمر الله به ويريد ، والقبيح أمر عقلي نهى الله عنه ولا يريد ، ويقولون على الصريح الذي يقع أنه يقع بغير إرادته

أما التحسين والتقبيح عند أهل السنة والجماعة :  
\* أمران شرعيان لأن فعل الله سبحانه وتعالى حسن على أي وجه كان لأنه لا لائم عليه في فعله ( لا يسئل عما يفعل )  
وطالما أنه لا لائم عليه في فعله ففعله كل حسن ، وطالما فعله كله حسن يأتي بعد ذلك أن كل ما أمر الله به حسن وكل ما نهى عنه قبيح ، وقبل الأمر والنهي لا يوصف فعله بحسنه ولا بقبحه فالحسن والقبح متعلقان بأوصاف المكلفين .

\* قول الحسن البصري خليفته المسلم بن عمرو بن عبد العزيز في رسالة :  
اعلم أن الله لا يطلب خلقه بما قضي وقدر ، وإنما يطلبهم بما نهى وأمر ، فطالب بفضلهم حيث يطلبه ربه ودع ما لا يعينه والسلام

⑤ يأمر بشيء ولا يريد

إيمان أبو لهب

⑥ لا يأمر بشيء ولا يريد

كفر سيدنا أبو بكر

① الله قد يريد شيء ولا يأمر به

كفر أبو لهب

③ يريد الشيء ولا يأمر به

إيمان أبو بكر

Name :

Date :

واختلف في جواز إسناد الشرور والقبائح إلى إرادة المولى عز وجل ، لأن  
يقال : أراد الله زنا زيد وكفر عمرو ، فأجاره بعضهم ومنعه آخرون  
والصحيح : .  
التفريق بين مقام العلم فيجوز فيه ذلك ( كل شيء يقع بإرادة الله )  
ويمتنع في الشاف .

القدرة والإرادة متعلقان بجميع الممكنات من حيث الوجود والعدم  
طالما أن الشيء يوصف بالوجود والاستحالة دخل في الإمكان الخاص  
أما الممكن العام فهو سلب إحدى الضرورتين .

واعلم أنه صفات المعاني منها ما لا يتعلم له كيفية الحياة لا تعلم لها  
لأن وظائفها تصحح الانتماء بباقي الصفات فهي شرط لباقي  
الصفات  
ومنها ما يتعلق تعلمه بتأثير وهو القدرة والإرادة .

والعلم : هيئة وجودية قائمة بذاته تعالى تتعلم بالشيء على وجه الإحاطة  
على ما هو به دون سبق خفاء ، وهو أحسن مما قاله السعد وغيره :  
أنه هيئة وجودية قائمة بذاته تعالى ينكشف بها العلوم على ما هو به  
لأن التجسس بالانكشاف يوهن سببه الخفاء لأنه ظهور الشيء بعد خفائه  
وذلك يقتضي سببه الجهل وهو محال عليه تعالى .

وصفة العلم تتعلم بالواحيات والجائزات والمستحالات

خاتمة

فأمر رجل إلى بن الشجرى وهو على كرسيه للوعظ بقرآن  
تفسير قوله تعالى ( كل يوم هو في شأن ) ووقف على رأسه  
فقال : يا هذا فما يفعل ربك الآن ؟ فسكت وبات مهموماً  
فراى المصطفى فذكر له ذلك وسأله فقال له : يا ابن السائل لك  
الخضر وإنه سيعود ، فقل له : شؤون يديها ولا يتدبرها خفص  
أقواماً ويرفع آخرين فأصبح مسروراً فأثابه وعاد عليه السؤال  
فأجابه بذلك فقال له : حمل على من علمك وانصرف بسرعة  
والمراد بالشؤون : الأحوال ، يتدبر : يظهرها كما يتدبرها لا يستأنفها علماً  
فمعنى الآية : كل وقت هو في أمر يظهره على وفق علمه وإرادته أرلاً



Name :

Date :

قوله : المتعلم تعلماً تنجيزياً قدماً فقط  
 جميع الواجبات كذاه تعالى وصفاته الشاملة للعلم نفسه ، فيعلم  
 تعالى جلده أن له علماً  
 والباثرات أي كخلقه تعالى للأشياء ، والمستحيلات أي كشرعيه  
 تعالى فيعلم أنه محدود

وإفناظهم بالواجبات والباثرات والمستحيلات لأنه ليس من صفات  
 التأثير بخلاف القدرة والإرادة ، لو لم يعلم ~~ب~~ ما كان خالفاً

· (ألا يعلم من خلقه ، فالعلم مختلف عند القدرة والإرادة التي تتعلق بالعلم  
 والإرادة واحدة وليس هنالك لافتنوعات هنا خطأ أحدهما تكوينيه  
 والأخرى تشريعية هذا لا يصح

\* تكلمنا عن صفات الكلام لله تعالى ثم للقرآن وأنه لك الله تعالى  
وستتكم عن الصفات المعنوية  
يقول الشيخ :-

• أت هنالك سبع صفات معنوية وقد اختلف فيها منكم من أثبتوها  
ومنهم من نفاهها ولكن الجميع اتفق على كونه قادراً وعالاً وهريداً  
من قال بالثبوت أثبت الصفات المعنوية ومن لم يقل بها نفى الصفات  
المعنوية

الإمام السنوسي قال بها والصفات المعنوية تتأخر في الدراسة عن صفات  
المعاني لأن تعقل الصفات المعنوية لا بعد تعقل وإدراك صفات  
المعاني كذا الصفات المعنوية ملازمة لصفات المعاني  
وسميت معنوية نسبة إلى المعنى لأنها فرع عن صفات المعاني

\* الصفات المعنوية كمال لذا يجب إثباتها لله تعالى كوتلازم صفات  
المعاني والصفات المعنوية يعني أن المراد من كونه قادراً لازماً للقدرة

مؤله تسمى صفات معنوية : نسبة إلى المعاني فإن قيل مقتضى  
النسبة إلى المعاني أن يقال معنوية لا معنوية  
أجيب : أن القاعدة أنه إذا نسب إلى الجمع لا يترك لفظه بل لفظ المفرد

والقول أن المقصود من الصفات المعنوية هو الصفات المعنوية لعدم إثبات  
الحال

قوله (وهي ملازمة لل سبع الأولى) مقتضاها أن التلازم من الجانبين وهو كذلك  
أي التلازم بين الطرفين

قوله (وهو كونه تعالى قادراً) هو واسطة بين الوجود والمعدم ملازمة  
للقدرة

(وكونه تعالى هريداً) هو واسطة بين الوجود والمعدم ملازمة للإرادة  
ولهذا يقال في الباقي



وقوله (ومما يستحيل في حقه تعالى - - -)  
 هذا هو المستحيل على الله تعالى وهو ما يستحيل  
 بل بوجوهه وهو المستحيل على سبيل التفصيل وهو العشرون الآية

(في معنى على) أي على ذاته تعالى  
 (في معنى على) حق بمعنى الذات

(قوله في معنى على) هذا القول مبني على ثبوت الأحوال المبنى على  
 الطريقة القائلة بأن الأشياء أربعة أقساماً

موجودات معدومات أحوال أمورا اعتبارية

وليس مبني على القول بنفي الأحوال المبنى على الطريقة القائلة بأن الأشياء  
 ثلاثة أقساماً فقط

(قوله في معنى على) أي الأول ضد الأول والثاني ضد الثاني  
 وهكذا على الترتيب المتقدم في الواجبات ، وأطلق المصنف الضداد  
 على المقابل لمفادته تعالى ولم يعكس لأن مفادته تعالى قديمة فلا تكون  
 ضداً لغيرها

المراد هنا بضمها واللغة مطلقة المعاني وليس الضد المنطقي فأحياناً الضد  
 يطلب ويراد به النقيض أو المساوي للنقيض

فأباحت العشرون كلها أهداداً للعشرين الأولى بالمعنى الاصطلاحي  
 لأن الضد في الاصطلاح : هما الامرات الوجوديات للذات بينهما غاية الخلاف  
 لا جثمان وقد يرتفعات كالأسود والبيض وليسيت العشرون  
 كلها كذلك بل بعضها ضد وبعضها نقيض وبعضها مساو للنقيض  
 وبعضها أخص من النقيض

النقيض لا جثمان ولا يرتفعات (الابيض و اللا ابيض)

قوله (وهي) أي المشروطة - الضمنية متبادلة وقوله العدم: وما عطف عليه خبره والتقابل بين الوجود والعدم هو من التقابل بين الشيء والأخص من تقيضه لأن نقيض الوجود: لا وجود وهو يشمل العدم والعدم أي عبادته والارادة على القول بها إذا فالعدم أخص من لا وجود الذي هو نقيض الوجود العدم نوع من أنواع الوجود (أخص من تقيضه)

(قوله بالحدث) الحدث ماله بداية كمعطوف على العدم والتقابل بينه وبين العدم من التقابل بين الشيء والمساوي لنقيضه لأن نقيض العدم = لا قدم وهو عين الحدث لأنه لا واسطة بينهما الحدث = لا قدم تقابل بين الشيء والمساوي لنقيضه

(قوله وطروء العدم) طروء العدم أي لحوقه العدم = لا بقاء = الفناء حصوله بعد أن لم يكن وهو الفناء والتقابل بينه وبين البقاء من التقابل بين الشيء والمساوي لنقيضه لأن نقيض البقاء لا بقاء وهو عين طروء العدم الذي هو الفناء

قوله (والمخالفة للحوادث) أي الشاملة للأجزاء والأغراض أخذاً مما بعده والتقابل بينها وبين المخالفة للحوادث من التقابل بين الشيء والمساوي لنقيضه لأن نقيض المخالفة للحوادث = لا مخالفة للحوادث وهي عين مماثلة للحوادث

قاعدة يجمع عليها المسلمون (ليس كمنه شيء) مسألة: أي هو توفيق المطابقة بين الألفاظ والمساواة في المعاني

(١) الإيمان بما قيل في القرآن والسنة (٢) وجوب تنزيه الله تعالى عما لا يليق به (٣) أن تفهم هذه النصوص في أحد ثلاثة أطر

(٤) التوفيق المطلق (٥) التأويل (٦) أن تشبه الله  
آمن بالله على مراد الله القرآن نزل على لغة العرب كمفاتيح معاني  
وفهم بلغه العرب لا صفات أعيان

صفات الأعيان: هي أبعاد وأجزاء في المخلوقات وهذا لا يصح في حصه الله تعالى فلا يصح مماثلة الخالق للمخلوق كوأهل السنة توفيقه فالله منزوع عن ذلك



واعلم أن أنواع المماثلة عشرة كلاً ما متفقه عن الله

(١) أن يكون جرمًا (٢) أن يكون عرماً بقوة الجرم

(٣) أن يكون في جهة (٤) أن يكون له جهة

(٥) أن يكون في مكانه (٦) أن يكون في زمانه

(٧) أن يكون مطلقاً للحوادث (٨) أن يكون متصفاً بالصغر

(٩) أن يكون متصفاً بالكبر (١٠) أن يكون متصفاً بالانغراض في الأفعال والأحكام (ألا يفعل لغرض) الله منزعه عن الغرض

قوله (بأن يكون) لهذا تصوير للمماثلة للحوادث بأنواعها العشرة

قوله جرمًا هو ما ملأ فراغاً سواء كان مركباً أو مفرداً بخلاف الجسم فإنه يختص بالمركب كوالصحيح : أن معتقد الجسميه لا يلقر إلا أن قال : إنه جسم كالأحساء كما لم يقر في الحقيقة إنما هو التشبيه

قوله (أن تأخذ ذاته العلية) تفسير لدخول (أن) باللازم ، لأنه يلزم من كونه جرمًا : أخذه قدرًا من الفراغ

واستفيد من كلامه أنه يجوز إطلاق الذات عليه تعالى وهو الصحيح وقيل لا يجوز ذلك وقيل بالوقف في المسألة

في ذلك للأدلة (الذي قاله الجواز) ما رواه بن حجر "تفكروا في كل شيء ولا تفكروا في ذات الله تعالى"

قوله (وإن من الفراع) أي معياراً من الفراع وهو ما بين السماء والأرض  
وتسميه فراغاً إنما هو بحسب الوهم ، ولذلك يسمى فراغاً موهوماً  
والأف وهو مملوء بالهواء  
غاية الأمر أن الهواء : جسم لطيف يتدخل بعمقه في بعض إذا حل جسم  
آخر في مكانه

قوله (أو إن من الفراع) معطوف على قوله (ياون جرمًا)  
والعرض : ما تأثر بغيره من الصفات الحادثة فهو أخص من مطلق  
الصفة لانفرادها في الصفة القديمة  
الصفة (رسم من العرض) العرض لا يكون إلا حادثاً  
يجوز أن يطلع على العرض صفة ولا يصح العكس

قوله (ينشأ بالجرم) على حذف أي التفسيرية لياون على نفسه ما قبله

قوله (أو يلى في جهة الجرم) معطوف على قوله (ياون جرمًا) أو على قوله  
ياون عزمًا

أنواع الجهة ستة : يمين وشمال ، وأمام وخلف ، وفوق وتحت

فليس لله من الله غير يمين العرش ولا عن شماله ولا أمامه ولا خلفه ولا فوقه ولا تحته

فاحذر كل الحذر مما يعتقد العامة من أن الله تعالى فوق العالم كله الصحيح :  
أن معتقد الجهة لا يُلغى

قاعدة ( إبعاد العوائع عن علم السلام ) ! يالم ومسا على الكلام على العامة

قوله (أو يلى في جهة الجرم) المراد من تقيد مكان حلوله فيه لا اختصاصه به دون  
غيره وإن كان هو القادر من لفظ التقيد  
والكان عند أهل السنة : هو الفراغ الموهوم وحينئذ ياون قوله (أو يلى في جهة الجرم) مستغنى عنه  
بقوله أن يكون جرمًا أي تأخذ ذاته العلمية قدرًا من الفراغ



Name :

Date :

عندما نذكر أن أي شيء يزعم بأن دور عليه الأفلاك أو يُلز عليه الحركات الليل والنهار

والمشهور : أن الزمان هو حركة الفلك وقيل : هو مقارنة متجدد موهو طرحد معلوم إزاله للإيهام كما في قولك : آتاك طلوع الشمس

قوله (أو حدثت دابة الخرافة) كأن تتصف بقدره حادثه أو إرادته حادثه أو علم حادثه فلا يصح أن نقول أن الله لم يله قادر ثم قدر !

قوله (أو حدثت دابة الخرافة) أي بقلة الأجزاء

(أو اللز) أي بآثرة الأجزاء ، ويؤخذ من ذلك أنه لا يطلق عليه مقال صغيراً أو كبيراً لأن الصغير ما قلت أجزاؤه والأكبر ما كثرت أجزاؤه

(أو يجمع بالعزارة في الأفعال) كما يبادر به وعصرو

أفعاله مترهه عن الغرض  
(وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون)  
↓ الله فيه للعاقبة

اهلاً

وننقذ من الوضع

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وأصلي وأسلم على سيدنا رسول الله وعلى آله وصحبه ومن ولاه سبحانه ربنا لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم

لا فهم لنا إلا ما فهمتنا إنك أنت الجواد الكريم اللهم علمنا ما ينفعنا وانفعنا بما تعلمنا وزدنا من فضلك علماً وتكريماً يا رب العالمين أما بعد

فيتجدد لقاءنا حول العقيدة الإسلامية

وعلى مائدة الإمام السنوسي رحمه الله تعالى

وشيوخ الإسلام الامام الباجوري

وقلنا قد تكلمنا في اللقاءات السابقة أو في اللقاء السابق حول بعض الأمور التي تستهيل على الله سبحانه وتعالى

فقال الشيخ رحمه الله تعالى ونفعنا بعلومه وعلوم مشايخنا في الدارين آمين ومما يستحيل في حقه تعالى 20 صفة وهي الضاد العشرين الأولى وهي العدم والحدوث وتروى العدم والمماثلة للحوادث بأن يكون جرماً أي تأخذ ذاته العلية قدراً من الفرار

أو يكون عرضاً يقوم بالجرمي أو يكون في جهة للجرمي أو له جهة أو يتقيد بمكان أو زمان أو تتصف ذاته العلية بالحوادث أو يتصف بالصغر أو الكبري أو يتصف بالأغراض في الأفعال والأحكام وكذا يستحيل عليه تعالى

بأن يكون صفةً يقوم بمحلٍ أو يحتاج إلى مخصص وكذا يستحيل عليه تعالى ألا يكون واحداً بأن يكون مركباً في ذاته أو يكون له مماثل في ذاته أو في صفاته أو يكون معه في الوجود مؤثر في فعل من الأفعال نحن في أول 16 16 ده في الماتنلس أنا بقرأ بس الماتنلس وكذا يستحيل عليه تعالى العكز عن ممكن ما وإيجاد شيء من العالم مع كراهته لوجوده أي عدم إرادته له تعالى أو مع الظهول أو الغفلة أو بالتعليل أو بالطب

وكذا يستحيل عليه تعالى الجهل وما في معناه بمعلوم ما والموت والصمم والعمى والبكم وأضطاض الصفات المعنوية واضحة من هذه وأما الجائز في حقه تعالى ففعل قل ممكن أو تركه أو تركه ففعل قل ممكن أو تركه تكلمنا ومن ذلك

في آخر لقاء عن قوله وكذا يستحيل عليه تعالى العجز عن ممكن ما وإيجاد



شيء من العالم مع كراهته لوجوده وعرفنا أنه يستحيل عليه ضد القدرة وهو العجز وضد الإرادة وهو الإكراه أو القه

عرفنا أيضاً أنه يستحيل عليه تعالى الجهل بأمر من الأمور وعرفنا أيضاً أنه خالق للعالم بطريق الاختيار والقصد لا بطريق التعليل أو الطبع يقول ومما يستحيل عليه تعالى في صفحة 140 قوله والموت والموت هو أمر وجودي يضارد الحياة إبقى الموت يا أخونا أمر وجودي لأن المذاهب في حقيقة الموت مختلفة بعض الناس وخصوصاً في الفلسفات المادية يقولون بأن الموت فناء الموت إيه؟ فناء وطالما أنه فناء فلن تعقبه حياة أخرى الإنسان طالما مات انتهى الأمر وعندنا أو عند أهل السنة أن الموت انتقال الموت يا أخواننا يبقى انتقال من مرحلة إلى مرحلة أخرى وفي فرع كبير من المعنيين

هناك فارغ بين أن تظن وأن تعتقد أن المدفنة عدم مطلق خلاص وبين أن تظن وتعتقد أن الموتى انتقال

اعتقادك بأن الموت فناء لا تعقبه حياة أخرى إذا أنت كده هتتعامل في الحياة دي على أنها الفرصة الأخيرة هي الفرصة الوحيدة صحيح أم لا يا ظالم يا مظلوم زي ما بيقول يا قاتل يتاخذ حقك يا خلاص ضع كل شيء عليه فبالتالي إذا استطعت في غفلة من القانون أن تقطنس شيئاً ما ففعه

لو في لحظة من اللحظات كده هقدرت واستطاعت انك انت تأخذ ما ليس لك أو تستولي على ما ليس لك و لن تطالق يد القانون ايه فعل؟ ليه لأن هي دي بقول لك فرصتك في الحياة طيب هتجرب ما انت نجوت بفعلاته كه من الجزائي في الدنيا فما فيش حد يحسبك في اللية ما فيش ايخيره عشان حد يحسبك فيها فبالتالي

في الفلسفات المدية

المعاصرة إذا استطاع الإنسان أن يفلته من جزاء عقوبة أو فعلة معينة فه إنما في المنهج الإسلامي أنت عندك وازع عندك قانون داخلي اللي هو الضمير فضميرك راقب عليه

فمهما فعل ضميرك يخبرك بأن هناك حياة وضر أخرى للحساق فإن كنت مظلوماً صبرة تصبر على الظلم وتوقن وتثق بأن الله سبحانه وتعالى يرد عليك مظلمة في الدنيا أو في الآخرة مع دعائك ودعاؤك مجاب وانت مثاب عليه وإن كنت ظالماً

يبضل كرة في حنة من الداخل ضمير كرة اعود المظالم إلى أهلها إياك والظلم تسارع لرد مظالم الناس تتخلص من هذه المظلمة ليه لأنك تعلم علم اليقين أنك

إن أفلدت بالظلم في هذه الدنيا سيؤخذ منك فيبين فالظلم ظلومات يوم القيامة طيب بدأ الفارئ يا أخواننا تجد الإنسان مسلم لفيك من ربط رأبه ولا حد من يبص عليه

ولا يفعلوا الغلط ولا يصرق ولا يزنّي ولا.. ليه؟ لأنه يعلم أن هناك دار أخرى للحساب وأن من يتطلع عليه هو الله فبالتالي يحجم عن المعصية حتى لو صارت البلاد في فوضى هو لا يلجأ إليها أما في الفلسفات الأكرى اقطع القهربة وشوف الله بإحسن طبعاً خلاص غابا رقيب إلا من رحم الله

إلا من رحم الله لذلك عندما نعتقد أن الموتى انتقال من حياة إلى حياة يبقى تفهم على طول كده أن العمل الذي تقدمه في الدنيا يكون لك زاداً في المرحلة التالية في الآخرة صح؟ إنما لو قلت أن المتفناء قدم من قدم و أقل من أكل شرب من شرب وفعل من فعل وخلص والأمر إلى إيه؟ إلى زوال والأمر عندنا ليس كذلك ومن هنا قال العلماء بأن الموت أمر وجودي يعني هو رب الذي خلق الموت والحياة الذي خلق الموت والإيه؟ والحياة أما عند المعتزلة فهو عدم الحياة عما من شأنه أن يكون حياً

انما عند الفلسفات المعاصرة هو فناء هو أي يا أخوانا؟ فناء ومعنى فناء أي فناء للحياة لا دنيا خلاص الدنيا ولا يخير مفيش حياتا

والتقابل بينه وبين الحياة من تقابل الضدين على الأول ومن تقابل العدم والملكة على الثاني عرفنا الكلام ده عبداً ويدل لأولي الشيخ بيستدل على أن الموت أمر وجودي وهو انتقال من حياة إلى حياة أخرى بقوله تعالى خلق الموت والحياة لأن الخلق إنما يتعلق بالأمر الوجودي

وإجيب بأن المراد بالخلق التقدير يبقى كل واحد هنا له وجهة ونظرة والراجح أن الموت أمر وجودي طيب زي زي الحياة قوله والصمم هو أمر وجودي يضرد السمع عند أهل السنة وأما عند المعتزلة فهو عدم السمع عما من شأنه أن يكون سميعاً وكذا البصر

وكذا البكم وأضطاد الصفات المعنوية واضحة من هذه يعني إحنا عرفنا إن الصفات المعنوية لازمة للمعاني صح؟ فطالما إن المعنوية لازمة للمعاني فاضطاد المعنوية لازمة لاضحة ومفهومة فهت دي هتفهم من ديه فإسم الإشارة في هذه يعود إلى إيه؟

إلى صفات المعاني إلى أضاضي المعاني يعود إلى أضاضي المعاني فإذا علمت أن ضد القدرة العجز وأن علمت أن ضد كونه قادراً كونه عاجزاً وهكذا تمام وضحاوي؟ ثم قال إبعنا كده الشيخ انتهى من الواجب والمستحيل انتهى من الواجب والأه بين الواجب



إجمالاً وتفصيلاً وبين المستحيل إجمالاً وتفصيلاً وذكر بعض ما يستحيل عليه التفصيل وذكر بعض مما يستحيل عليه تعالى تفصيلاً ثم انتقل بعد ذلك إلى ما يجوز في حق الله تعالى وأنتم تحفظون من الخريدة يعني وجائز في حقه الإيجاد

والطرق والإشقاء والإسعاد صح أم لا؟ طيب وتحفظون أيضاً أنه وجملة أفعاله تعالى جائزة لا يوصف شيء منها بالوجوب لا يوصف شيء منها بالأيه؟ بالوجوب يعني أيه الكلام ده؟ يعني يقول هذا هو القسم الثالث مما يجب على المكلف معرفته وهو ما يجوز في حقه تعالى وعندنا الجائز والممكن بمعنى واحد الجائز والممكن أيه؟ آه

فيجوز في حقه تعالى فعل كل ممكن أو تركه يعني كل الأفعال الممكنة اللي هي الحادثة الخلق الإيجاد الإعدام الرزق الإحياء الإماتة الإعطاء الإسعاد الإشقاء التوفيق الخزلان تمام؟ رؤية الله سبحانه وتعالى أو رؤية المؤمنين لربهم بعسة الرسل كل هذه الأمور جائزة في حق الله تعالى يعني يجوز أن يفعلها ويجوز أن لا يفعلها فجائز ففعل قل ممكن أو تركه فيه رد على المعتزلة في قولهم بوجوب الصلاح والأصلح عليه تعالى طريقة الصلاح والأصلح هي فرع من الحديث عن موضوع التحسين والتقبيح

ونحن عرفنا قبل ذلك أن الحسن والقبح أمراني شرعيان أمراني يا أخونا يعني إيه؟ يعني الحسن ما حسنه الشر والقبيح وما قبحه يعني نفهم كده يا أخونا على طوله قلنا فعل الله تعالى جاء من محد القدرات والإرادة يبقى ربنا متصف بالقدرة والإرادة

طالما أنه متصف بالقدرة والإرادة إذا سيفعل يفعل ما يشاء فعل بناءً على القدرة والإرادة فعل ما شاء ثم فعله هذا يأتي بعده الأمر والله فالأمر والنهي متغدون على الفعل فما قال فيه فعلوه يبقى حسن يبقى إيه وما قال لا تفعلوه يبقى قبيح يبقى الحسن والقبح عند أهل السنة جيّن من إيه من الشرع الأمر والله يبقى الأمر والله ما أمر به فهو حسن وما نهى عنه فهو قبيح هن فهمنا لي أخوانا

وفعل الله كله حسن فعل الله كله إيه؟ يعني إيه؟ ما هو المسلمين كلهم التفاضل ان فعل ربنا كله حسن قل للمسلمين اهل السنة المعتزل قالوا فعله كله حسن بس فيه توجيه للعبارة اهل السنة قالوا فعله كله حسن يعني لا لائمة عليه في فعله

ما حدش أقول لهم تعملت إيه و ما عملتش إيه ولا يتوجه إليه اللون يعني يتصرفوا في ملكه كما يشاء على طول كده والمعتازل أعلق فعله قله حسن

يعني فيه أفعال قبيحة موجودة لكن الله لا يفعلها لكن الله وإحنا عارفين قصة الأستاذ أبو إسحاق اللي صورييني مع الشيخ المعتازل عارفينه ولا لا القصة أنه جلس فيه مناظرة أبلو قدر الاثنين فوقعت بينهما مناظرة فقام الشيخ المعتزل كده قال سبحانه من تنزه عن الفحشاء يعني بيعارض بالشيخ بتاع أهل السن مش أنتم بتقولوا أن الشر والخير ده قلوا بيضربنا والشر ده عندنا قبيح فبقولوا سبحانه من تنزه عن الفحشاء يعني لا يليق فالشيخ الإمام أهل السن قال سبحانه من لا يجري في ملكه إلا ما يشاء

هو ربنا هيجري هيجدث في ملكه حاجة لا يريدوها؟ لا سيريد كل شيء أو لا يقع في ملك الله إلا ما أراد الله فأم ألو طيب انت شايف كده يعني ألو آه؟ ألو طب أيريد أو ربنا أن يعصى؟

يعني ربنا يريدوا أن يعصى يشاءوا أن يعصى وهو عندهم الإرادة والمحبة بمعنى واحد عشان كده وقعوا في الخلط فأم الإمام قال له أيعصى ربنا قهرة يعني انت شايف كده انه قلت بكده عشان هو لا يريد ان يعصى طب هيعصى قهرا يعني يعصى رغماً عنه لا يريد ان يعصى و يعصى هيزيكن إله فأم ألو إيه خلاص رأييت إن من عني الهدى موفقنيش للهداية وقضى علي برادة بالقف حقم علي بالقف أحسن إلي أم أسا

قال له طب بص بقى بلغة المصريين العمية بتاعت طب هو لو منعني الهداية حجبها عني وقال علي بالكفر والغواية هذا الفعل هل أحسن إلي أم أساء جئ إحسان ولا إساء منه قال له إن منعك ما هو لك فقد أسأ وإن منعك ما هو له فلا يسأل عن ما يفعل فيتصرف في ملكه كما يشاء هو المتصرف في ملكه هو السيد ونحن العبي ولا يتوجه إليه لوم فبه دراج وانت تستطيع أن تقول لما فعلت كذا؟ لا أما لهو إله إيه؟ إله لأنه لا يلام على فعله إله لأنه لا يسأل عن ما يفعل لذلك قال

وفيه رد على المعتزلة القائلين بوجوب الصلاح والأصلح طب احنا بنقول ايه احنا بنقول يجوزو ان يراعي الصلاح والأصلح ممكن يراعي الصلاح والأصلح لبعض العباد ولا يراعيه لبعض الهنات براحتة يفعلوا ما يشاء يفعلوا ايه انما المعتزل قالوا ياجب عليه ان يراعي الصلاح والأصلح ومنها قصة القصة التي خرج بسبابها قين الإمام الأشعري من باب الاعتزال من عبادة الاعتزال إلى أهل السلم جلس كده مع شيخ أبو علي الجباء وكان جزء أمه كان زوج أمه قال له يا

يا أستاذنا يا شيخنا ما تقول في سلاسة إخوة ثلاث أخوات مات أحدهم كبيراً مطيعاً والثاني كبيراً عاصياً والثالث مات صغيراً



قال أما الكبير المطيع فالأصلح له أن يموت كبير المطيع وقال لنا درجات عالية  
قال له فإن قال الصغير الثالث يا رب لم لم تمتني أو لم تتركني حتى أكبر  
فأطيعك حتى أنال الدرجات العلى لم أواتني وأنا صغير ومسبتي شكر عشان  
أطيعك وأخذ درجة أعلم من اللي أنا فيه

قال له يقول له رب العزة علمت أنني لو تركتك حتى تكبر لعصيتني فتدخل النار  
فكان من الأصلح لك أن تموت صغيراً قال له عشان كده أفضل لك أنك تموت  
وانت صغير قال له فإن قال الثاني يا ربي ولم لم تمتني صغيراً مثل أخي حتى  
لا أكبر فأعصيك فأعصيك

فبما يرد عليه ربنا فلم ينطق الأستاذ ما قلّمش فبهده هيردها يلوه أصلح لك أنك  
تدخل النار؟ أبداً وفي رواية فقال له الأستاذ أبيك غنون يعني أنت جنت لأنه  
مثل لا يستطيع رد والجواب عندنا أنه لا يجب على الله إيه شيء

قاعد يجب على الله شيء ما شيء يقولنا فبهذه الواقعة وقع خروج الأستاذ  
الشيخ الإمام الأشعري من عبادة الاعتزال وامتنصر لأهل السنة والجماعة  
والصلاح هو ما قابل الفساد يبقى معنى الصلاح يا أخواننا يبقى ضد الفساد هو  
الصلاح يبقى في مقابلة القف والصحة في مقابلة المرض تمام يبقى صلاح  
والأصلح ما قابل الصلاح 144 والأصلح ما قابل الصلاح كأطعامه أطعمة لذيذة  
في مقابلة إطعامه أطعمة غير لذيذة وقيلهما شيء واحد يبدأ يا أخونا ماذا  
يعني الصلاح والأصلح ولو كان الأمر يسير بالصلاح والأصلح ما وجد شيء في  
العالم وذلك باطل بالمشاهدة لأن ربنا سبحانه وتعالى لو كان يجب عليه مراعات  
الصلاح والأصلح للعباد ما هما من صلاح إلا وبعده أصلح

صحيح أم لا؟ كيف؟ والله أنت ربنا الداني يعني عندي بيت هذا صلاة والأصلح  
منه أن يكون عندي فيل صحيح؟ ثابت داني فيل صلاة والأصلح منها أن يكون  
عندي قص صحيح أم لا؟ طب القصر صلاة والأصلح منه قصور صلاة صحيح  
أم لا؟ والأصلح منها

أن يكون فيها جنات من أمهار صحوة ولا لا ودى صلاح والأصلح منها أن يكون  
فيها نخيل وأعنان قل لي صحوة ولا لا والأصلح منها أن يكون فيها تفاء شقر  
تفاح والأصلح منه وهكذا فما من صلاح إلا وبعده أصلح صحوة ولا لا فلو كان  
يجب على الله أن يراعي الصلاح وأصلح

ما وجد شيء صح ولا لا؟ وذلك باطل بالمشاهدة وذلك يا أخونا إيه؟ عرفتوا؟  
فكل واحد على حالة يطلب أصلح منها ويوجد حتى لو بتفاح صح؟ يبقى  
موجود ولا مش موجود؟ يبقى قضية مرعاة مرعاة الصلاح والأصلح ومعنى  
الواجب يعني إيه؟

ما يلحق تاركه زم أو ما يترتب عليه زم أو ضرر محقق في الدنيا أو الآخرة صح أم لا يبقى دم عنا الواقع فهل يعني إذا ترك الله ذلك هل يلحقه دم هل يذم على ذلك مرد مقراءة دم عنا الواقع دم عنا الواقع وهذا لا نرطضه

لسه نتكلم بقى طيب وفي بعض الأمور يقول العلماء احنا بنقول أنه لا يجب على الله شيء باعتبار ذاته باعتبار إيه يعني باعتبار أنه واجب الوجود باعتبار أنه واجب الآه ذات واجبة الوجود فبتالما إن ذات واجبة الوجود لا يجب عليها شيء

لأن الوجود ينافي إيجاب شيء عليه ينافي كون واجب الوجود إنما قد يجب من الله أشياء باعتبار صفاته باعتبار إيه آه يعني ما تعلق به علم الله أنه يوجد إبهاز يجب وجوده لأنه يستحيل

ألا يوجد لأنه يترتب عليه الجهة يترتب عليه أخونا والجهة محال على الله يبقى فيه فرق ما بين نفي الوجوب مطلقاً وبين نفي الوجوب باعتبار ذاته يبقى اللي ننفي هنا كتبها كده وليس المراد نفي الوجوب مطلقاً وإنما المراد نفي الوجوب باعتبار ذاته تعالى

فما نفاه الاعتبار الذات اللي هو العقل قد يجب باعتبار الشرع يبقى الشرع يأتي ويوجب فيقول واجبا من الله فيقولوا يا أخونا نسميه احنا كده واجب من الله ما نقولش واجب على الله ليه؟ من باب الآدم كتب ربكم على نفسه رحمة يبقى كتابة فضل

رحمة من الله إنما كلمة على الله لا فمن باب تمام التأدب أن تقول إيه واجب من الله أن تقول إيه يا أخونا واجب من الله أن يدخل الطائعين الجنة تمام؟ واجب من الله ووعدده لا يتخلف واجب من الله أن يرحم عباده المؤمنين واجب من ربنا يعني فضل من ربنا سبحانه وعلى الله إيجاب فضل ورحمة

نسميه يا أخوانا إيه؟ إنما عقلاً من باب العقل يعني باعتبار الزال لا يجب علي شيء ممكن يدخل المطيع النار ويدخل العصي الجن هو العقل قد بذلك إنما جاء الشرع وحكم ببعض الأمور أنها لا تتخلف فيدخل الطائعين الجنة والعصين هه جائز أن يتخلف أوعيده سبحانه وتعالى هم في مشيئة الله

لأنه لا يترتب على إخلاف الوعيد مقصم ولا ضرر ولا مزام صحيح ام لا؟ لا

يلوم عليه إنما الوعد ربما لا شرعاً لا يتخلف والوعد شرعاً لا يتخلف ممكن إذا تعلق بغيرها باب العلم باب العلم هنا لمنعه تمام؟ طيب ما احنا قلنا فيه بقى هنا تأسموه كده واجب بذاته وواجب بغيره ومحال لذاته ومحال لغيره وهكذا تمام؟ فالتقصي مده تبدأ تفهم بها الأحكام بتاعته

ومن الجائز في حقه تعالى بعسة غسل عليه السلام خلافاً للمعتزلة في قولهم



بأنها واجبة عليه تعالى بناء على أصلهم الفاسد أعرفينه؟ اللي هو التحسين والتقبيح قلمت لاي بناء على أصلهم الفاسد بل هو إيه؟ التحسين والتقبيح الأقلين طالما ما مذكرهمش ومعتقداهم

الكاسد من أنه يجب عليه تعالى فعل الصراح والأصلح طيب يعني إيه بئسة رسل عليه مسلام يعني ربنا سبحانه وتعالى لما خلق الخلق وكلفهم هل يجب على الله أن يرسل رسولاً يرشد الناس إلى عبادة الله أو إلى الله أو لا عندنا لا يجب على الله

جائز أن يبعس و جائز هذا من حسن العق أما وقد بعس خلاص انتهى الأمر العق الشرع قدى بأن الله أرسل رسلا إنما من حسن العق لا هذا جائز ممكن أن يرسل و من الممكن يلا يبقى رساله رسلي أمر جائز فعله بالنسبة إلى الله سبحانه وإيه و تعالى المعتزل ألق لا والمعتزلة في هذه القضية فريئة في مُعتزلة البغداد و في مُعتزلة البصرة مُعتزلة البغداد اللي قد ربنا يجب عليه أن يخلق الخلق أصلاً ربنا إيه؟ يجب عليه أن يخلق الخلق و يجب عليه أن يرسل رسوله و يجب عليه أن يسيب الطائعين و يجب عليه أن يعذب العاصين و يجب عليه أن يعود عن الآلام و يجب عليه أن يعود الذين ماتوا صفاراً وهكذا

يعود الأطفال عن الآلام والبهاء ليه؟ لأنهم أوجبوا على الله كل شي والفريق الآخر قال لها ده الخلق فضل من الله الخلق إيه؟ قال له لا هو مش يجب علي الخلق ده فضل من بينه ولكنه طالما خلق

بعضهم قال فيجب عليه أن يُقَلَّفَ لِيُقَلَّفَ وبعضهم قال الخلق والتكليف فضل ولطف ولكن الفضل واللطف يستلزم ارسال رسوله مش هو خلق آه وكلف لطف فضل منه براحة لطف طيب ولكنه طالما يكلف فيجب عليه أن يرسل رسوله فيجب عليه أن يرسل إيه إحنا أقولنا لا أبدا هو لا يجب على الله شيء أصل ربنا لا يجب عليه إيه

شيء لا هو خلق ولا تكليف ولا إرسال رسل ولا أي حاجة من الحاجات تقول له ليه؟ لأنه عندنا أصل عام حفظينه كده في الأفعال لا يسأل عن ما يفهم فجائز أن يرسل وجائز أن لا يرسل طيب والإرسال رسلي عندنا إصطفاء من الله سبحانه وتهلو دعني أتكلم عنه في باب الرسل يعني إصطفاء يعني اختيار من الله

فالصالح عندهم أن يقيم لهم سفيراً مؤيداً بالمعجزات يعني يقيم للإنسان والمقلفين رسول من عنده مؤيد بالمعجزات حتى يعلموا أنه مرسل من عنده يجب على الله كده فينقاد له القل يقول وخلافاً للبراهمة يبقى المعتزلة أو جبوا

على الله إرسالوا رسوله

والبراهمة دل طائفة من كفار الهنم أصحاب رجل يقال له برهام ما لو يقولوا الحسن ما حسنه العقل دون الشر يقولوا كده هم يقولوا احنا أصلا لسنا في حاجة إلى إرسال الرسول ليه قالوا لان الحسن ما حسنه العقل والقبيح ما قبحه العقل طب الرسول هيجي ليه هيوين ما احنا عرفنا

هياأتي بشئ مخالف؟ ما ينفعش صح ولا لا؟ لسنا في حاجة إلى إرسال روجل فيقولون الحسن ما حسنه العقل دون الشر فيستقبحون ذبح الحيوان لما فيه من التعزيب يقول الحيوان لا يجوز زبحه لأنه يتعزى ويستقبحون الصلاة لما فيها من وضع الوجه الذي هو أشرف الأعضاء على الأرض ما ينفعش ويبيحون الزنا ووطأ المحارم ويقولون باستحالة بإثة غوث لي بيحون الزنا؟ لأن فيه لز العقل بيولد حاجة حلو ويستلزه الإنسان بحلو ويقولون باستحالة بئسة غسل لعدم الفائدة فيه اشفيد عنده

ونقل

أنها جائزة لكن لا حاجة إليها. هو يقول إن يا أمر جائز بس لسنا في حاجة إليها. لأن العقل يغني عنها.

ومن الجائز في حقه تعالى أيضا رؤيته سبحانه وتعالى نسأل الله أن يغفّر وجهه الكريم

قل يتجلى الله للخلق جهرَةً كما البدر لا يخفى وربك أوضحه والرؤية معناها هي معنى يخلقه الله تعالى في جزء من العين وهي تقع للمؤمنين في الدار الآخرة لا للكفار اتفاقاً ولا للمنافقين على الصحيح بل الرؤية ديكرامة تقع للمؤمنين وجوه يومهز الناظرة إلى ربها ناظرة والرؤية يوم القيامة لا تكون كما هي الرؤية في الدنيا بل الرؤية التي يسبّتها أهل السنة غير رؤية التي نفاها المعتزلة ليه؟ لأننا نقول أن رؤية الآخرة غير رؤية الدنيا والمعتزلة عندما نفو رؤية قالوا لأن رؤية لا تكون إلا بشروط ست المقابلة وشعاع وحضقة العين والتحيز صح ولا لا وأن يقتنون في جهة حتى تقع رؤية والإحاطة نحن نقول لهم لا ده أحوال الآخرة

لا تجري عليها أحوال الدنيا فرؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة ليست من باب الروية الواقعة في الدنيا مش نشوف كده بالإيم بتاعتنا إنما يخلق الله فينا معناً يخلق الله في جزلنا معناً نراه به ده فين؟ في الآخرة يبقى الروية في الآخرة لا تستلزم شروط الروية في الدنيا

يبقى معنى رؤية في الآخرة إيه؟ ليس هو نفسه معنى رؤية في الدنيا إنما هو معنى يخلقه الله في جزء من العين ربنا يخلق فينا في الآخرة أو يوم القيامة



ما نتمكن به من رؤيته سبحانه وتعالى طب وطالما أنه سيخلق فينا ذلك يبقى إذا لا يشترط في الرؤية الشروط الستة التي اشترطها المعتازن إذا يبقى في مقابلة كده بأنه هو

صح ولا لا؟ وفي صحة الرؤية ما فيش حاجب يمنع من الرؤية صح؟ وأن يكون في جهة وأن يكون له حيز وأن يكون له إحاطة كاملة بالمرئ صح ولا لا؟ شروط رؤية في الدنيا إن تقع من أشارت لا تتحقق نحن نقول كل هذه الشروط في الدنيا أما الرؤية في الآخرة فلا يشترط فيها شيء من زالي لذلك قال العلماء إنما أثبتته أهل السنة غير ما نفه من المعتاز ورؤية المؤمنين لربهم في الآخرة غير الرؤية في الدنيا كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبوا صح ولا لا يبقى القفار والمنافقون يحجبون عن رؤية الله يوم القيامة أما في إدارة الدنيا نحن كده عارفنا إن رؤية المؤمنين لربهم في الآخرة حق وواقع مشي وقائزة إنما في الدنيا فنفارق يا أخوان في اليقظة فلا تقى يقزة ايه؟ لا تقى ومناما فقد جوزها وقد وقعت لكثير من الصالحين بشروطها تمام طيب

إلا سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد قال جمهور العلماء على أنه رأى ربه في ليلة المعراج يبقى رؤية ربنا من نبينا صلى الله عليه وسلم هه.. وقعت امتي يا أخواننا؟ آه.. ولقد رآه نزلة أخرى عند استدرى المنتهب طيب أما في دار الدنيا فلا تقع نعم وقعت لنبينا صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء على الراجح وقيل رآه بعين قلبه فقط ومن ادعاها ممن سواه فهو ضال مضل يعني أي حد يدعي إن رأى ربنا سبحانه وتعالى إما ضال مضل كيف وقد منع منها موسى كليم الله

لكن هذا إنما هو في اليقظة إبدأ فين؟ أما في النوم فقد تقع وقد ادعى بعض الصوفية أنه رأى ربه في منامه فقل له كيف رأته فقال إن عكس بصري في بصيرته فرأيت من ليس كمثله شيء لأن لو رأيت كذا وكذا وكذا يبقى فين؟ في التكسيم والتجسيم والله ليس كذلك باكده مين؟ ده الشيطان تمسل له إنما دليل الصدق قال إن عكس بصري في بصيرته فرأيت من ليس كمثله شيء يعني عايز يقول أن بصيرته قامت مقام بصره في إدراك من ليس كمثله شيء إنما لو أعد يوصف يبضل المضل يبضل مضل

وإلى هنا ينتهي حديث شيخنا عن الجائز في حقه تعالى وعن الأمثلة التي مثل لها الجائز بها

فعرفنا أن الله سبحانه وتعالى لا يجب عليه شيء باعتبار ذاته وقد يجب عليه شيء أو يجب منه شيء باعتبار صفاته ونبي قاعدة مهمة نحفظها باعتبار صفاته

لو وش باعتبار الشرع يعني  
يقول بعد ذلك أما برهانه يعني لما انتهى بقى من القواعل بيان المعاني المتعلقة  
بالصفات والواجبات والمستحيلات والجائزات هيبدأ بقى يستدل على صفات  
الله تعالى فيبدأ يستدل على وجوب الوجود على وجوده ويبدأ يستدل على  
قدمه ويستدل على بقاءه وعلى  
مخالفته للحوادث وعلى وحدانيته سبحانه وتعالى بالأدلة التي قررها علماء  
الكلام وأهل السنة والجماعة تمام نقف عند هذا الحد وفي لقائنا القادم إن شاء  
الله تعالى نستكمل حديثنا صلى الله على سيدنا محمد وعلى عائله وصحبه  
وسلم وإلى لقاء والسلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وأصلي وأسلم على سيدنا رسول الله وعلى آله وصحبه ومن ولاه  
سبحانك ربنا لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم  
سبحانك لا فهم لنا إلا ما فهمتنا إنك أنت الجواد الكريم اللهم علمنا ما ينفعنا  
وانفعنا بما تعلمنا وزدنا من فضلك علماً وتكريماً يا رب العالمين أما بعد  
فيتجدد لقائنا حولاً متن أم البراهين للإمام السموسي رحمه الله تعالى  
وشرحه للإمام الباجوري نفعا الله بعلوم مشايخنا وعلومهما في الضرين آمين  
وكنا قد انتهينا من الحديث عن الإلهيات وما يتعلق بها وتوقفنا عند استدلال  
الإمام على صفات الله سبحانه وتعالى وتقللنا عن برهان دليل الوجود وعرفنا  
أن العمدة في هذا الباب هو إثبات حدوث العالم هو إثبات حتى إن كل  
المظريات الحديثة

جملة وتفصيلاً تعتمد على إثبات حدوث العالم أيما كانت النظرية فإننا ننتهي  
إلى إثبات جزء لا يتجزأ هذا الجزء الذي لا يتجزأ وجد من عدم حدث بعد عدم  
من الذي أحدثه والله سبحانه وتعالى واليوم بمشيئة الله تعالى نستكمل  
الحديث عن

براهين صفات الله سبحانه وتعالى فنقرأ من المدن  
قوله رضي الله عنه ونعفَعنا بعلومه وعلوم مشايخنا في الدارين  
وعما بُرهانٌ وجوبِ القِدَمِ له تعالى فلائِه لو لم يكن قديماً لكان حادثاً فيفطِقرُه  
إلى مُحدثٍ فيلزمُ الدورُ أو التسلسلُ وعما بُرهانٌ وجوبِ البقاء له تعالى فلائِه لو  
أمكنَ أن يلحقَه العدمُ لن تفا عنه القِدَم

لكون وجوده حينئذ يصير جائزاً لا واجباً والجائز لا يكون وجوده إلا حادثاً كيف  
وقد سبق قريباً وجوب قدمه تعالى وبقائه وأما برهان وجوب مخالفته تعالى  
للحوادث فلائِه لو ماثل شيئاً منها لكان حادثاً مثلها

وذلك محال لما عرفت قبل من وجوب قدمه تعالى وبقائه وأما بُرهانٌ وجوبِ  
قيامه تعالى بنفسه فلائِه لو احتاجَ تعالى إلى محلٍ لكان صفة والصفة لا تتصفُ  
بصفات المعاني ولا المعنوية ومولانا جل وعزَّ يجبُ اتصافُه بهما فليس بصفةٍ  
ولو احتاج إلى مخصص لكان حادثاً كيف وقد قام البرهان على وجوب قدمه  
تعالى وبقائه وعما برهان وجوب الوجدانية له تعالى فلائِه لو لم يكن واحداً لازم  
ألا يوجد شيء من العالم للزوم عقزه حينئذ تقعد قليل تحفظك  
وعما بُرهان وجوب اتصافه تعالى بالقدرة والإرادة والعلم والحياة فلائِه لو

انتفى شيء منها لما وجد شيء من الحوادث وعما برهان وجوب السمع له تعالى والبصر والكلام فالكتاب والسنة والإجماع وإيضاً، وإيضاً، يعني إضافة للعقل

لو لم يتصف بها لازم أن يتصف بأضادها وهي نقائص والنقص عليه تعالى محال ده متن الإمام من سنوسي والمتن بمثابة قواعد الإنسان يهتري بها في فهم الموضوعات المرادة قال الإمام البجوري رحمه الله تعالى

في صفحة 154

قوله و أما برهان ووجوب القدم يبقى أول صفة من صفات النهاردة اللي نتكلم عن برهانها عن دليلها اللي هو صفة و هو بالقدم صفة القدم لله سبحانه وتعالى و قلنا قد تكلمنا قبل ذلك عن معناها وتكلمنا أيضاً عن دليلها ولكن من باب السير على منهج الإمام السنوسي والتذكير نقول

بُغهان وجوب القدم له سبحانه وتعالى أنه سبحانه لو لم يكن قديماً يعني لو لم يكن موجوداً بلا بداية لصار حادثاً يعني أصبح موجود ببداية له بداية للوجود لأن الموجودات تنحصر فين؟ في القديم والحدث الموجود قل للموجودات تمحصر في أمرين من حيث الوجود والقدم والحدث إما أن تكون قديمة أو حادثة قديمة يعني لا بداية لوجودها حادثة يعني لوجودها بداية فنقول أن الله سبحانه وتعالى لو لم يكن قديماً يعني لو لم يكن متصفاً بالقدم هيبقى حادث لأن الموضة فين؟ حكيتين اتنين ملهمش ثالث

تقول عليه قديم يتقول عليه حادث قويس طيب فلو لم يكن قديماً لصار حادثاً لأنه لا وسطة بين الوجود بين القدم والحروس ما فيش لا هو قديم ولا هو ما فيش واسطة بينهم يا قديم يا حادث حاجة من الاتنين ما شيء يا أخونا؟ طيب وإذا كان حادثاً طب خلاص ما هوش قديم

قال صباح حادث هنقول لك بقى لو كان حادثاً إلا هيحصل هه فلا بد له من محدث موجد طيب لأنه لو فرض أن له محدث بمثل صح ولا لا حادث مثل طيب ومحدثه إما أن يكون قديماً

حديثاً أن حادث خلاص يبقى زيه هنفرض الا قبله اما أن يكون قريباً أو حديثاً هنفضل كده خلاص ويبقى اذاً سيلزمه الضوء او التسالس خلاص طيب يبقى لو كان حادثاً لازم له الضوء او التسالس

لأنه يلزم في الدور التقدم والتخير في الشيء الواحد فيكون فاعلاً ومفعولاً فيكون فاعلاً وما من تأتول لك هو حادث من أحدثه محدثه طب من الذي أحدث محدثه هتول له هو يبقى لازم عنه الضوء

لأن كل واحد منهم توقف على وجوده على وجوده مبن صاحبه فيلزم عنه إن



الشيء يبقى متقدم ومتأخر في وقت واحد ويكون فاعلا ومفعولا للشيء الآخر في وقت واحد وذلك محال وباطل عقلا فالضوء باطل أو التسلسل نضطل كده في السلسلة بتاعتنا إلى ما لا نهاية

محدثه يحدث وله محدس وهواء العمل ماشى نقف بالسلسلة مشى تنتهى صح؟ وهذا يؤدي الى الفراغ في مشكله تحصل وعدم النهاية وعدم النهاية دي محالة لان التسلسل معنى ترتيب أمور غير متناهية ودخولها في الوجود ترتيب الأمور غير متناهية

لما نحب ان دخلها في الوجود لازم نقطع السلسلة لازم نقطع السلسلة فطالما انها اصبحت موجودة يقتضي انها متناهية طالما ان فيه عالم يبقى له بداية يبقى قطع السلسلة يبقى لها بداية وليها نهاية خلاص يا اخوانا طالما انها دخلت في الوجود يبقى التسلسل محاق يبقى التسلسل

يبقى اللي يفضل يقول لك موجود بلا بداية كده حادث حادث يقول له لا تعالى ده العقل بيقول ان احنا حاجة من الاثنين اما ان انت تقول ان هي دخلت الوجود بعد بعد ان لم تكن موجودة يبقى طالما انها دخلت يبقى متناهية لها نقطة بداية و اما انك انت تفضل كده تقول لي ان محدسة هلا و محدس و محدس و واي واي لا ما لا نهاية يبقى مش تدخل في الوجود

زي ما قلت لكوا قبل كده بالكتاب والخمسين جنيه والجنيه قل عايز جنيه مش هدهولك للمدك قبله جنيه لا تأخذ الجنيه ده ولا الجنيه الا ايه الا قبل ده هيكنع عليه ما احنا لازم ناياه نفضل خير تفضل انت لحد ما تموت هاخذ جنيه وتعد قبل الجنيه كمان جنيه وتموت وعددت ثلاثة مليار جنيه ومخدتش منهم ولا ايه لان سلسلة لم تتوق منقطعاتش

من ما فيش جنيه قالك فعلاً قل له افتراضي طب لما خدت جنيه يبقى متناهي حجب يديك ونقطب بداية كذلك العالم لما وجدنا أن العالم له وجود انتقل من العدم إلى الوجود أعلمنا أن التسلسل محال وكل ما يؤدي إلى المحال فهو خلاص

إذن يسبب القدم لله سبحانه وتعالى لأن عدم إثبات وجوب القدم يؤدي إما إلى الضوء وهو باطل أو التسلسل وهو أيضا باطل والتسلسل المقصود هو التسلسل في الماضي التسلسل في ماذا يا أخواننا؟ إنما التسلسل في المستقبل جاهز التسلسل في المستقبل جاهز يبارك دليل وقوب القدم وعما

دليل وجوبي البقاء له تعالى

فنقول له أنه سبحانه وتعالى لو لم يجب له البقاء لأمكن أن يلحقه العدم لو لم تجب له صفة البقاء يعني باقي بلا نهاية بدا معناه أن فيه إمكانية أن يلحقه

عدم وإمكانية لحق عدم محالة ليه

لأنه ثبت قدمه لأنه ثبتته؟ لأن العقلاء اتفقوا أجمع العقلاء على أن ما ثبت قدمه استحالة عدمه يعني من وجد قديماً ولو لم يكن هناك سبب مؤثر في إيجادها فلن يكون هناك سبب مؤثر في إعدامه

لن يكون هناك سبب مؤثر في إعدامه لذلك قال الإمام لو لم يكن يجب له البقاء لأمكن أن يلحقه عدم لكن إمكان لحوق عدم له محال لأنه لو أمكن أن يلحقه عدم لن تفع عنه القدم لو لم يجب له عدم البقاء أو لو أمكن أن يلحقه عدم

لانتفع عنه القدم لكن انتفاع القدم عنه محال إذن فسبوط البقاء مترتب على سبوط القدم عندك مشكلة في إدراك موجود لنهاية الوجود هزجك للقدم عندك مشكلة في إدراك إنما أن هناك موجود لبداية الوجود

عندك مشكلة في معنى الوجود في معنى واجب عشان كده العقيدة مترتبة بعضها يأخذوا بحجز بعض سلم كده يا اخوان انت عندك مشكلة في البقاء يبقى حقيقة الأمر فين انك انت لم تفهم القدم بشكل صحيح طب انت لم تستطع ان تتصور أو ان تدرك قدم الله سبحانه وتعالى لأنه أمر عسير على النفس لأنه ليس له مثال في الواقع

لا يوجد مثلك يا رب حقيقة الأمر فين؟ أنك لم تفهم معنى الواجب الوجود ولا جائز الوجود ولا مستحيل الوجود رجع خطوة الوارد وهكذا في كل خطوة الالتقاط إذن وجوب البقاء لله سبحانه وتعالى سبت له البقاء لثبوت القدم عشان كده العلماء قالوا

كل ما ثبت قدمهم استحالة عدمه وأما دليل أو برهان وجوب مخالفته تعالى للحوادث أنه سبحانه لو لم يكن مخالفاً للحوادث لكان مماثلاً لها لكان مماثلاً يعني ربنا سبحانه تعالى لو لم يكن مخالفاً لنا

يعني صفاته مخالفة لصفاتنا وذاته مخالفة لزواتنا وأحواله مخالفة لأحوالنا وإحنا قلّمنا في الأنواع المماثلة الكام حد فكرهم؟ العاشرة فكرينهم ولا لا؟ إحنا أنا المماثلة لها كم نوع؟ عاشرة أنواع أنا المحضرة اللي فاتت الكلام ده أنواع المماثلة كام؟ عاشرة

لا ارجعوه ما ذكرته والامتحان بعد اي صبوعي حبالكم بالامتحان أنواع المماثلة كام؟ عشر وهي منتفية عن الله تمام؟ فنقول أن الله سبحانه وتعالى لو لم يكن مخالفاً للحوادث لكان مماثلاً لها يعني سبوت الجرم والعارض وأن يقوم بعارض وأن تكون له جهة وأن يكون في جهة

افتقرت أو لم افتقرتوه؟ اه؟ وأن يوصف بكبر وأن يوصف بالصغر ينتفي عنه



سبحانه وتعالى يبقى أي شيء يؤدي إلى إثبات الحدوس العقل يجزم بأنه محال طيب يبقى الدليل ايه يا اخونا الدليل العقلي لو لم يكن مخالفا للحواجز لكان مماثلا لها يبقى زيتها طب لو كان زيتها محال تقول كده لكن كونه مماثلا لها و الطرح في العقل و جوب القدم يبقى كل ما يؤدي إلى الحدوث محالة يبقى المماثلة للحواجز إن أدت إلى الحدوث فهي محالة صحيح أم لا يبقى إذن مماثلته للحواجز محالة و يجب أن يكون تعالى مخالفاً لمين للحواجز و من القرآن ليس كمثله يبقى أي صفة من الصفات نستدل عليها بالنقل والأية والعقل هنا الإمام يسلق بنا طريق العقل يسلق بنا طريق ال ايه قال ان العقل مستقل ويستطيع ان يدرك إثبات هذه الصفات لله سبحانه وتعالى خلاص؟ طيب العقل يجزم بيه مفيش مشكالة وعما دليل أو برهان وقيمه تعالى بنفسه ونحن قلنا معنى القيم بالنفس فكرين؟ عدم الاحتياج إلى المحل أو إلى المخاصص صح؟ هنا سيكون لنا دليل إثبات عدم احتياجه أو افتقاره إلى محل وإثبات عدم احتياجه إلى المخاصص فنقول له أنه سبحانه وتعالى لو لم يكن مستغنيا عن المحل يعني إلى الذات لاحتاج إلى محل يقوم به صح لكن احتياجه إلى محل محال ليه لأن المحتاج إلى محل صفة وإحنا أثبتنا أنه زاح ولا لكن

الله سبحانه وتعالى لو احتاج إلى محل يقوم به لكان صفةً لكان.. آه لكن كونه صفة يعني أن تقول على ربنا ده صفة من الصفات محال ليه؟ لأن نحن أثبتنا له مجنوعة من الصفات وقيام الصفات بالصفة محال صح؟ لأن الصفة لا تقوم بالصفة لأن الصفة لا تقوم.. وإنما تقوم بالذات اصلاً تقوموا يا أخونا بالأه بالذات طيب وعما الدليل الثاني لو لم يكن قائماً بنفسه يعني لو لم يكن مستغنياً عن المخصص أو الموجد لاحتاج إلى مخصص بس احتياغ إلى مخصص أيضاً محاد لأنه لو احتاج إلى موجد لكان حادثاً طب ولو كان وقونه حادثاً محاد تقول وقونه حادثاً محاد فسبت أنه مستغن عن المخصص تمام يا أخواننا؟ طيب يبقى الاحتياج إلى المحل والاحتياج إلى المخصص يؤدي إلى محال وهي أنه حادث وهي أنه وإثبات حدوثه محال لإثبات القدم قبل ذلك لإثبات القدم يبقى إذن لا ترى أن الصفات كلها سلبية تتوقف على إثبات وجوب القدم لله سبحانه وتحالي تمام؟ ونفي الحدوث يعني والصفة لا تتصف بالصفة الصفة لا تتصف بالأه بالصفة وإنما الصفة تقوم بموصوف تقوم بذات اللي هي أعزائها الله سبحانه وتعالى إيباريس اخواننا اسمها صفات الأه السلبية وبعدين انتقل إلى الحديث عن صفات المعاني فيقول

وما برهان وجوب التصافي تعالى بالقدرة والإرادة والعلم والحياة قال ايه؟ قال

الدليل عليها عدم وجود شيء من العالم ذو ان ربنا لو لم يتصف بهذه الصفات لما وُوجد هذا العالم صح؟ قلنا له ليه؟ قال للآثم هو في عالم أو في مخلوق أو في صمعة

أو مصنوع بيتوجد من عجز في واحد عاجز يعرف يصنع ألم؟ لا طب في واحد جاهل يعرف يوجد ألم؟ لا طب في واحد مقهر يعرف يوجد ألم؟ لا طب في واحد ميت يوجد ألم؟ قلنا لا ألف كذلك الأمر ولله المسئل الأعلى فالدليل على إثبات القدرة والإرادة والعلم والحياة

الدليل عليها ايه؟ وجود هذا العالم ولو لم يتصب بهذه الصفات لما وغد شيء من العالم لكن وجود شيء عدم وجود شيء من العالم محال بدليل المشاهدة موجودة صح؟ فطالما ان فيه شيء العالم موجود يبقى يجب اتصافه بالصفات التي يتوقف وجوده عليها

يبقى وجود العالم متوقف على اتصاف الموصوف والموجد بالصفات ديه بالقدرة و بالإرادة و بالعلم و الحياة تمام يعني عشان تووجد ألم تووجد حد يبني الجامع يبني منزل متوقف بناء المنزل متوقف على على واحد متصف بالقدرة و متصف بالإرادة و متصف بالعلم و متصف بالحياة صح؟ طيب ومعنى أنه لو لم يتصف بشيء من هذه الصفات لن يوجد المنزل طيب المنزل موجود يبقى إذاً واجبت تصفوه بهذه الصفات لأن وجود المنزل متوقف على موصوف متصف بهذه الصفات دي من ناحية العقل ويس؟ طيب يبقى بوهن الوجود إيه؟

يقول كده أنه لو لم يُوجد أنه لو لم يتصف بهذه الصفات لما وجد شيء من العالم صح لكن العالم موجود إذن يجب التصفاف الله سبحانه وتعالى بهذه الصفات وإلا لو لم يتصف لازم العجز صح

والكراهة بمعنى إيه؟ الإكراه على عدم الفيح عدم إن حد يكبيره على الفيح عدم الاختيار والجهل هه وعدم الحياة وعدم إيه؟ الحياة وخلي بالك كل واحد من الصفات ديه يعني القدرة لا يتعقلها الإنسان إلا بعد تعقل الإراد فالتعقل متوقف عليه

أن القدرة لا توجد إلا ما خصسته الإرادة والإرادة لا تخصص إلا ما صبح العلم به ولا يتصف بالقدرات والإرادة والعلم إلا من كان حيا لأن الحياة شرط الاتصاف بهذه الصفات الحياة شرط الاتصاف بهذه الصفات عقلية أو ليست عقلية سلك بك طريق عقله في الاتصاف عليها تمام

طيب وبعدين يبقى دي الصفات العقلية في الصفات المعاني وبعدين يتكلم بقى عن الصفات الخبرية فيقول وعمّا بوهان وجوبي السمع له تعالى والبصر



والكلام فبيقول الكتاب والسنة والإجماع طيب دي عدل عدل نقلية عدلة شرعية  
أن الدليل العاقل في إثبات الصفات دي ضعيف جيبينه للطقوية المعتمد عندنا  
في إثبات الصفات السمعي والبصري والكلام هو الدليل الأيه؟ النقل وليس  
الدليل العاقل قلنا له إيه؟ قال لأنه لا يلزم من كون الشيء نقصا في الشاهر أن  
يكون نقصا في الغائب قال يعني مش فاهم

قال أنه لحاجة لو أثبتناها ليس كذلك مثلا لو أثبتنا أن واحد وجود الولد ده  
كمال في المين في المخلوق صحيح أم لا عندي اب أكمل من أي أنا ما عنديش  
اب صحيح أم لا يبقى فيه ولد بالنسبة للمخلوق أكمله من كونه لا ولد له صحيح  
بالنسبة لله سبحانه وتعالى لو كان له ولد لكان نقص صح؟ هو كده عايز يقول  
لك إن العقل في الكلام ده غير منطابط ليه؟ قال لي أنه لا يلزمه من كون  
الشيء نقصا في الشاهد الشاهد الحياة بتاعتنا هون إن أنا ما عنديش أولاد ولم  
أرزق بأولاد ده نقص في المخلوق لا يلزم منطني إن ده نقص في المخلوق  
أن يكون نقصا في مين؟ في الخالق يبقى الدليل العقل خرم أصبح ضعيفا  
أصبح فلا يُعوّل عليه في إثبات هذه الصفات لذلك قالوا إثبات صفات السمع  
والبصر والكلام الدليل بتاع دليل نقل فقط إلا هو القوا والسن والإجماع والنغة  
ليه؟ قالوا لأن معنى سميع وبصير ومتكلم جي اسماء قالوا لا تسبوت له ولا  
تطلق له إلا بعد سبوت السمع والبصر والكلام لأن من لم يقوم به وصفه إلا من  
يؤمش بوصف السمع ويبصر ويتكلم لا يشتق له اسم من قامش بمناه إيه  
سميع بصير متكلم اللغة قلت كده صح؟ طيب إذن اللغة قاضية هه بأنه متصف  
بالسمع والبصري والكلام والقرآن والسنة وهو السميع البصير صح؟ طيب  
والله سبحانه وتعالى لم يتصب بأضادها الصفات دق الله لأنها نقص والنقص  
محال عليه تعالى تمام وبعدين احنا كنا الامام السنوسي والباجوري بالتفصيل  
أسبت الصفات الواجبة لله سبحانه وتعالى بأدلتها وأسبت أنه يستحيل عليه  
أضادها

لأن دليل ثبوت وجوب الصفة هو نفس دليل نفي ضد الصفة عنه سبحانه  
وتعالى فإثبات القدرة دليل إثبات القدرة هو نفس دليل نفي العجز عن الله  
سبحانه وتعالى طب احنا قلنا ان ربنا سبحانه وتعالى يجوز في حقه فعل قل  
امر ممكن او تركه صح

اللي هي في الممكنات صح؟ قنْ وَجُمْلَةُ أَفْعَالِهِ تَعَالَى جَائِزَةٌ لِيُوصَفَ شَيْءٌ مِنْهَا  
بِالْوُقُوبِ وَإِحْنَا قُنْنَا أَنْ صِفَةُ الْأَفْعَالِ حَادِثَةٌ صَح؟ جي واحد من الناس سألوا  
ألي يعني إيه؟ يعني صفة الأفعال حادثة يعني ربنا اتصف بالحوادث هو؟ قُلْ  
لَلْأَمَّا إِنْ أَنْتَ مَحْدَثُ بَالِكِ إِحْنَا قُنْنَا صِفَةُ الْأَفْعَالِ

يعني صفات التي يتصف الله بها لتكون الأفعال تابعة لها زي القدرة عند الأشاعبيوها يعني كل الأفعال تعود إلى صفة القدرة كل الأفعال تعود إلى صفة الأفعال ربنا سبحانه وتعالى

عبر عن صدور أثر من آسار قدراته معنى الرزق أنه أوصل الرزق إلى المخلوق منه بقدراته ومعنى الإحياء أنه أحيى المخلوق بقدراته ومعنى الإماتة أنه أمات المخلوق بقدراته وصلت الكلام يا أخونا طيب يبقى معنى صفات الأفعال إيه أولاً معناها

أنها الصفات التي تصدر عنها الأفعال دي معنى صفة الفئة كالقدرة عند مين؟ عند الأشاعر والتكوين عند الماتوريين الماتوريين يقولوا أنه في صفة اسمها التقوين تصدر عنها كل الأفعال الأفعال حادثة وتعود إلى صفة اسمها صفة التقوين وهي قديمة تعود إلى صفة اسمها صفة التقوين وهي قديمة أو معناها يا أخواني

عين التعلق الثابت بين الذات والمخلوقات مش احنا قلنا ان التعلق اللي هو نسبة بين العالم والمعلوم ونسبة بين الخالق والمخلوق صح ان فيه عالم ومعلوم وعلم انه التعلق ده العلم النسبة صح فهذا هو المقصود فالتأثير في المعلوم او التأثير ده اللي هو التنجيز اللي هو اي حادث لأن التأثير إما أن يكون صلوحياً قديماً وإما أن يكون تعلق إما أن يكون صلوحياً أو تنجيزية فالتأثير في العالم لا دوام له إلا بإبقاء الله تعالى له يعني التأثير في العالم لو لم يدم لم قاطع وإنما هو باقي بإبقاء الله تعالى بدأ التنجيز المتجدد هو إنما الحصول للتنجيز الصلوحى فده تمب في الأزل خلاص ده تمب في الأين؟ في الأزل إنما التنجيز اللي هو الحادث ده بيقتن مع وجود من المخلوقات فالحدوث يعود إلى المخلوق إلى إلى من؟ لا إلى الخالق فلما نقول صفات الأفعال حادثة فالحدوث ينري على مين؟ على الفعل على المخلوق ولم يعود إلى من؟ إلى الله سبحانه وتعالى

والدليل على أن الأفعال تقل لها يا أخوانا حادثة قال الآتي أنه لو واجب عليه تعالى شيء الوجوب الذاتي يعني لو واجب عليه شيء لذات الشيء هه إلا يحصل قالوا لم قلب الممكن واجبا أو مستحيلاً فاكربين لما تكلمنا عن معنى الواجب والممكن والمستحيل قلنا في معنى الواجب إيه

هو الذي لا يتصور في العقل عدم العقل لا يتصور إطلاقاً إن الشيء ده ينعابد فجزم له بوجود الوجود ثابت أبداً دائماً وآبداً لا ينعابد الثابت لا يقبل انتفاء صح؟ وقالوا المستحيل قالوا المنتفى عقلاً الذي يستحيل وجوده العقل مستحيل يقول إنه ميتوجد

ده مستحيل طب والممكن أه لو هو بيتردد بين الوجود والعالم يقبل الوجود  
ويقبل العالم فالو لو أوجبنا على الله شيئاً من الأفعال يبقى إلا حصل خلنا  
الممكن واجب إن قال أبا الممكن وإيه واجباً طيب ولو  
قلنا بأنه يمتنع عليه فعل من الأفعال إلا حصل خلنا الممكن انقلب إلى إيه طب  
وقلب الممكن إلى واجب أو مستحيل اسم قلب للإيه للحقائق لأن في حقيقة  
عقلية ثابتة عندنا قبل ذلك أن الممكن يقبل الوجود والعدم فإذا تحول عن  
حالة الإمكان إلى أي من حالتين وجود والعدم  
لا أصبح قلباً للحقائق وقلب الحقائق محال بحيث لا يجب عليه سبحانه وتعالى  
شيء من الأفعال أقلًا وبعدين قال كما تقول المعتزلة فإنهم قالوا بوجوب  
الصلاح والأصلح إحنا أن لا لا يجب على الله مراعاة الصلاح والإله وإنما قائل  
منه أن يراحي الصلاح والأصلح  
ممکن يراه الصلاح والأصلح للعباد وإنما لا يجب عليه زادك وإنما لا يجب عليه  
لأنه متصرف في ملكه والسيد لا يلام على فعل من الأفعال مشيخنا طيب  
وبعضهم قال طب خلاص طب ما هو يوم الإيامة ربنا سبحانه وتعالى هيصور  
الأعمال في صورة حسنة أو خبيح قلنا لهم هذي الصورة دي إحنا قلنا يستحيل  
هه إيه الوجوب الذاتي والإمكان الذاتي والاستحالة اللي إيه الذاتية إنما الأمور  
العرضية لو كان واجباً لغيره أو مستحيلاً لغيره أو ممكناً لغيره ده ما فيش  
مشكلة فيه لأنه تعلق من بغيره زي ما قلنا أن الله سبحانه وتعالى أوجبه وجوبا  
منه شرعياً أنه يدخل الطائعين الجنة يبدأ واجب ذاته ولا واجب لغيره واجب  
لغيره واجب إيه لأن علم الله تعلق بإدخال المؤمنين الجنة إنما لو كان بمؤمنين  
لو نظرنا إلى إدخال المؤمنين من حس الذات ده جائز ممكن يدخله من النار  
إن مـشـارـع لنا وابنا وعد بأن الطائعين يدخلوا الجنة فلما تعلق علم الله بإدخال  
الطائعين الجنة أصبح واجباً من الله أصبح يا أخوانا وليس واجب على من على  
الله كذلك الأمر يبقى نفهم المسألة قويز إن الأفعال من حيث العقل جائزة كل  
الأفعال جائزة وبعدين

يأتي الشرع إما أن يقول إن الفعل ده ربنا سبحانه وتعالى تكرم علينا وأناعم  
علينا وتفضل علينا وارسل رسل فكان إرساله رسل بناءنا على علم الله واجباً  
من الله حل لأنه علم أنه يغسل إنما الإرسال في حد ذاته جائز وبعدين بحيث  
تعلق علم الله واجب من الله وبعدين

أنا وكذلك الأم وفـعـ جائز من الله أن يخلقنا صح ولا لا وجائز ألا يخلقنا ولكن  
لما تعلق علم الله بخلقنا في فترة معينة وخصصت الإرادة خلقنا في فترة  
وزمان مخصوص ومكان مخصوص أصبح واقب من الله ليه؟ لأنه يستحيل



أن ينقلب العلم جاهلاً يبدأ الفرق ما بين الواجب العرضي الواجب لغيره وبين الفرق والواجب لذاته لأن الواجب لذاته عقلي والواجب لغير عقلي فالواجب لغيره يجوز انفكاكه وأما الواجب لذاته فلا يقبل انفكاكاً أبداً يبقى الحديث هنا في الواجب والممكن والمستحيل العقلي في الواجب والممكن والمستحيل احنا نتكلم عقلاً إنما الشرع ده مرحلة ثانية الشرع يا اخونا ده مرحلة ثانية وبذلك ينتهي الحديث عن الباب الالهي ثم سيشرع بعد ذلك الامام في الحديث عن ما يتعلق بغسل الكرام عليه السلام ويطبعه

ما تتعلق به كلمة التوحيد لا إله إلا الله سيدنا محمد رسول الله وأنها جامعة لقل عقائد الإسلام إذا قل لنا بعد كده أن قولنا لا إله إلا الله محمد رسول الله متعلق ومشتمل على عقائد الإسلام كله باب الالهيات وباب النبوات وباب السمعيات

بعدما يسردها لنا سردها ولا أطيل عليكم وإلى اللقاء القادم إن شاء الله وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم والسلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته

اللهم اَصْلٌ وَأَسْلَمٌ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ سُبْحَانَكَ رَبَّنَا لَا  
عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ سُبْحَانَكَ لَا فَهْمَ لَنَا إِلَّا مَا فَهَمْتَنَا إِنَّكَ  
أَنْتَ الْجَوَادُ الْكَرِيمُ اللَّهُمَّ عَلِّمْنَا مَا يَنْفَعُنَا وَانْفَعْنَا بِمَا تَعَلَّمْنَا وَزِدْنَا مِنْ فَضْلِكَ عَلِّمْنَا  
وَتَكْرِيمًا يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ أَمَا بَعْدُ

فأهلاً بكم في لقائنا الأخير

في حول متني أم البراهين للإمام السنوسي رحمه الله تعالى وشرحه من خلال  
الإمام الباجوري رضي الله عنهما وعن العلماء أجمعين ونفعنا بعلومهما وعلوم  
مشايخنا في الدارين آمين

انتهينا في اللقاءات السابقة من الحديث

حول قسم الإلهيات حول ما يجب وما يجوز وما يستحيل في حق الله سبحانه  
وتعالى وأقمنا الأدلة والبرهين على الصفات الواجبة لله سبحانه وبعد أن انتهينا  
من قسم الإلهيات انتقل بنا الإمام رحمه الله تعالى

إلى الحديث حول ما يجب وما يجوز وما يستحيل في حق غسل القرآن  
ثم أديع ذلك بقول لا إله إلا الله محمد رسول الله وأن هذه الكلمة كلمة التوحيد  
تجمع كل العقائد التي تكلمنا عنها من إلهيات ونبوات وسمعيات  
قال الإمام السنوسي رحمه الله تعالى ونفعنا بعلومه في الدارين آمين وأما  
الرسول عليهم الصلاة والسلام فيجب في حقهم الصدق والأمانة وتبليغ ما أمروا  
بتبليغه للخلق في الماتن في الأول صفحة 18 ويستحيل في حقهم عليهم  
الصلاة والسلام

أضاض هذه الصفات وهي الكذب والخيانة بفعل شيء مما نهى عنه نهي تحريم  
أو كراهة وكتمان شيء مما أمروا بتبليغه للخلق ويجوز في حقهم عليهم الصلاة  
والسلام ما هو من الأعراض البشارية التي لا تؤدي إلى نقص في مراتبهم العلية  
كالمرض ونحوه

ثم انتقل بعد ذلك إلى الحديث عن براهين هذه الصفات الواجبة فقال أما برهان  
وجوبي صدقهم عليهم الصلاة والسلام فلأنهم لو لم يصدقوا لا لازم الكذب في  
خباره تعالى لتصديقه تعالى لهم بالمُعجزة النازلة منزلة قوله تعالى

صدق عبدي في كل ما يبلغ عني وأما برهان وجو بالأمانة لهم عليه الصلاة  
والسلام فلأنهم لو خانوا بفعل محرم أو مكروه لن قلب المحرم أو المكروه  
طاعة في حقهم لأن الله تعالى أمرنا بالاعتداء بهم في أقوالهم وأفعالهم والله  
تعالى ولا يأمر تعالى بمحرم

ولا مكروه وهذا بعينه هو برهان وجوب الثالث أي البرهان الصف الثالثة وعمّا  
دليل جواز الأعراض البشرية عليهم فمشاهدة وقوؤها بهم إما لتعظيم أجورهم  
أو للتشريع أو للتسلّ عن الدنيا والتنبيه لخسّة قدرها عند الله تعالى  
وعدم رضاه تعالى بها دار جزاء لأنبياءه وأوليائه باعتبار أحوالهم فيها عليه  
الصلاة والسلام هذا ما ذكره الإمام السنوسي مما يتعلق برسل عليه الصلاة  
والسلام

وارو سلو

عليهم الصلاة والسلام

هم من البشر

أي أن الله سبحانه وتعالى

اختص البشر بأن يرسل إليهم رسلا من أنفسهم أن يرسل إليهم رسلا من أنفسهم  
لأنه لو لم يكن الرسول المرسل إلى البشر من البشر لأعترض البشر عليه كثيراً  
ولقال هو ليس ببشر ولا يجري عليه ما يجري على البشر من أحوال وصفات  
وبالتالي يستحيل الاقتداء به لذلك كانت الحكمة الإلهية أن يكون الرسول من  
البشر حتى يكون حُقَّةً

علينا وقدوة لنا حتى يكون حجة علينا وقدوة لنا حجة لأنه بشر لأنه.. وبالتالي  
فلا يصعب علينا أن نمثل ما أمره الله سبحانه وتعالى به لأنه امتثل لأنه امتثل  
وقدوة لنا لأن الإنسان لا بد له من قدوة في هذه الحياة لا بد له من قدوة  
و لا بد له من مرشد و هاد يهديه الطريق لقد كان لكم في رسول الله أسوة  
حسنة لمن كان يرجو الله و اليوم الآخر و رسلوا إذاً

أراد هنا الإمام أن يبين لنا أن هناك مجموعة من الصفات تجيب لرسل والوجوب  
معنى واجب هنا أي لا تنفق عنهم يعني لازمة لهم سواء كان الوجوب أو دليل  
الوجوب الشرع أو العقل سواء كان الوجوب معنى عام بمعنى عدم الانفكاء  
يعني هناك مجموعة من الصفات لا تنفقوا عن الرسول بأي حال من الأحوال  
جبنا الكلام ده من أين؟ قلنا إما بدليل السمعي اللي هو الشرع أو بدليل العقل  
وسنعرف ذلك بعد قليل

واختلف العلماء في معنى النبي ورسول

خلاف مشهور في من هو النبي ومن هو الرسول

فبعدها الاتفاقوا أن الرسول هو إنسان ذكر

أوحى الله سبحانه وتعالى إليه بشرع وأمره بتبليغه قالوا من هو النبي

فبعضهم قال النبي ورسول معناه واحد النبي ورسول معناه ماذا؟ يعني

متراد فيه النبي



جاءه ملك جاءه الوحي و أمر بالتبليغ والرسول كذلك تمام؟ وبعضهم قال النبي أعم من الرسول يعني جاءه وحي ونزل عليه الوحي مشي سواء أمر بالتبليغ أو لم يؤمر اسم نبي يعني ممكن يؤمر بالتبليغ

ومن الممكن أن لا يؤمر بالتبليغ إنما الرسول لا بد أن يؤمر بالتبليغ والخلاف يسير في هذه المسألة لأنه لا يتغتب عليه تبير فائدة ولكن الراجح في هذا الأمر أن الرسول من أوحى إليه بشرع

وجاء بكتاب وأمر بالتبليغ وأمر بالتبليغ والنبي أمر بالتبليغ ولكنه على شريعة من سبقه يبلتين أمر بالتبليغ الفرق أن الرسول له كتاب أو نسخ لشريعة أو لبعض أحكام شريعة أما النبي فليس كذا

وعلى هذا كان أنبياء بني إسرائي

ثم اختلفوا بعد ذلك في عدد الرسل هم رسل عددهم كام والأنبياء كام على أقوال كثيرة والصحيح في كل ذلك أن يمسك الإنسان عن حصرهم يعني الصحيح ألا تحاول و ألا تكتهد في معرفة أعدده هو هذا الصحيح إبقى الصحيح الإمساك عن حصرهم في عدد لأنه ربما أدى ذلك إلى إثبات الرسالة أو النبوة لمن ليس كذلك سواء قلت بأنهم رسل 313 والأنبياء 124 ألف أيما تقول الصحيح أن تمسك عن الحصر ألا تذكر عدد لأن الحصر معناه

اجتهاد والاجتهاد معناه قد تصيب وقد تخطي فقد تدخل في الأنبياء من ليس كذلك وقد تخرج منهم من هو كذلك لذلك قال الإمام البجوري والصحيح الإمساك عن حصرهم في عدد تمام ولكن هذا على سبيل الإجمال وعلى سبيل التفصيل

يجب علينا أن نؤمن بكل رسول وبياء الذين ورد ذكرهم في الكران الكريم وعددهم كم يا أخونا؟ 25 فيجب تفصيلاً الإيمان بهؤلاء الإيمان كان بخمسة وعشرين رسوله تمام؟

هؤلاء الأنبياء و هؤلاء الرسل يجب في حقهم أربع صفات الإمام السنوسي ذكر سلاسة وترك الصف الرابع قال فيجب في حقهم والمراد بالوجوب هنا عدم لنفكاه ولو بالدليل الشرعي لأن الأمانة صفة من الصفات الواقبة والتبليغ صفة من الصفات الواجبة لغسل وهما دليان أو ثبت بدليلين دليل شرعي يبقى الأمان أو التبليغ دليلهم شرعي إنما الصدق فالدليله عقلي لذلك قال معنى الوجوب فيجب أي وجوب بمعنى عدم لانفكاك يعني يلزم

لازم لهم لازم لرسول صفات أربع لا تنفك عنهم بأي حال من الأحوال يعني ما فيش وقت من الأوقات يكون النبي أو رسول خالياً عن صفة من هذه الصفات يعني ما ينفعش بها من البعثة كاذباً وبعد البعثة يكون صادقة لا ما ينفعش

الكلام ده إنما الصدق ملازم له دائماً وأبداً قبل البعثة وبعدها والأمانة والتبليغ وكذا الأمانة والفطار

قال عِصْمَةٌ ثَابِتَةٌ لِلْغُسِّ لِقَبْلِ الْبَغْسَةِ وَبَعْدَهَا عَلَى قول جمهور العلماء وهو الصحيح تمام طيب يبقى أول شيء يجب لهم إيه يبقى عرفنا إن فيه أربع صفات تجيبوا في حق الْغُسِّ أولها الصدق يعني الصدق قالوا مطابقة الخبرة للواقع يعني صدق يا أخواننا مطابقة الخبرة للواقع

والصدق هذا على سلاسة أقسام إما أن يكون الصدق في دعوة رسالة يعني جاءهم سيدنا صلى الله عليه وسلم ونحن بمناسبة مولده الشريف والدعاء وأخبرنا أنه رسول من عند الله صح؟ إذا أول نوع من أنواع الصدق إذا أن يكون صادقاً في دعوة أو في الدعاء رسالة تمام؟

ما ينفعش يبقى صادق ويجي في الدعاء الرسالة وياك يبقى أول نوع من أنواع الصدق إيه الصدق في الدعاء الرسالة أو في دعوى رسالة الصدق في دعوى إيه أرسالة ثانياً الصدق في الأحكام التي يبلغونها عن الله تعالى ثالثاً الصدق في الكلام المتعلق بأمور الدنيا

ويجب الصدق في هذه الأقسام السلاسة ليه؟ لأن الصدق في الكلام المتعلق بأمور الدنيا هو الدليل الذي ساقه سيدنا صلى الله عليه وسلم بين يدي قومه حينما قال لهم فإني رسول لكم بين يدي عذاب شديد صح أم لا لو ما جاء برسالة كده وأمره الله بالتبليغ وبالجهر بالرسالة

وصعد على الجبل صح ونادى عليهم يا بني هاشم يا بني عبد المطلب يا بني بياض وبعدين أرايتم لو أخبرتكم أن خيلاً وراء هذا الوادي تريد أن تغير عليكم اكتتم مصدقي سيدنا النبي هو بيقدم بقولهم دليل الصدق بتاعه ودليلك أنه صادق بين يديهم أو امامه

قالوا ما جربنا عليك كزباً قد عمقاً ما شفناك كذبت لا في صغيرة ولا كبيرة لا في الأمور العادية ولا الأمور العظيمة لا الجلييلة ولا الدقيقة ما شفناش الكلام ده حتى إنه لُقب عندهم بالصادق الأمي قوي بدأ أول نوع من النوع الصدق هو أنه كان صادقاً قبل الرسالة في الأمور العامة

قام زيد ونام عمر وجاء محمد صادق صلى الله عليه وسلم فيها لأنها هي برهان صدقه في دعوة الرسال قل لهم كده قالوا ما جربنا عليك كاذباً قط عمرين ما شفناك كزباً واختبرناك وما وقع منك كزب فلو قل لهم في خيل وفي عدو هيفير عليهم هياخذوا حذرهم ويعدوا عدتهم

لأنهم واثقون ومُتيقنون أن عدواً قادماً إليه بمجرد خبر من سيدنا صلى الله عليه وسلم حل فبعد أنت لمن تعرفين كذباً قال لهم فإني رسول الله خلاص

بقى نذير الله نذير جاءهم ينذيرهم ويبشرهم بالجنة لمن أطاع وبالنار وبالوعيد لمن عصى صح أم لا آيب أقدمه

عشان كده قال والصدق في الكلام المتعلق بأمور الدنيا ققام زيد وقاعد عمره وأكلت كذا وشاربت كذا والمراد هو هنا بقى الشيخ بيقول القسمان الأولان المراد هنا في الدليل إلا هو دعوة رسالة والأحكاة لأن القسم السالس إلا هو القسم المتعلق بأمور الدنيا قال ده داخل في الأمانة داخل في الأمانة ونتكلم عن الأمانة بعد شوية تمام طيب يبقى الصدق في رعوة رسالة يعني يبقى صادق مسيلاام الكذاب لما جيه ودعى عن نبوه كان صادق ولا كاذب خلاص يبقى أول حاجة وقع فيها أنه انتفى عنه الصدق وكان كاذباً في دعوة الرسالة ليه؟ لأنه ظن أن النبوة أو الرسالة نوع منصب ورياسة إن هي نوع من أنواع التفاخر ومنصب ورياسة كده ويتفخر بي على الناس فعشان كده قال لسيدنا النبي قال له نجعلها بيني وبين نقسمها نصين أنت شوية وأنا شوية وانت تصدق بي وأنا أصدق بي هو كده ظن أن النبوة نوع من أنواع المل

نوع من أنواع رياسة نوع من أنواع التفاخر والتصلط والمنصب دناوي فظلنا ذلك ففعل ما فعل فسيدنا قال له أشهد أني يا عبد الله وأنت كزاء صح ولا لا طيب فمسيلمة يبقى لم يكن صادقاً في دعوة إرسالة ولم يكن صادقاً بعده وبالتالي خلاص ما بها إيش فيه حكمها يبلغ عن الله وربنا سبحانه وتعالى بين للناس أنه كاذب فبدأ لما يقولهم أنا أطفل في عين الأعوار فطبق العين فتفل في العواراء فعمية السليمة طبعاً

لأنه كاذب أن مواقفنا عايز يتفل في العين العوائط يفتح الراجع تأفذل فيها فقبله الثاني يا جنبي لأنه كاذب والأمانة بدأ الصدق والأمانة أي عدم خيانتهم بفعل محرم أو مكروه شو بقى الأحكام العامة الصدق العام في أمور الدنيا لو لم يكن صادقاً لكان

إذا فعلوا شيء محرم ولا لا؟ طيب والأمانة تقتدي أنهم لا يفعلون لا فعلاً محرم ولا مكروهاً لأن الله سبحانه وتعالى حفظ زواهرهم وبواطنهم من التلبس بمنهي عنه مستحيل يقع في فعل منهى عنه أبدا ربنا سبحانه وتعالى حفظ زواهر الأنبياء وبواطنهم من الوقوع فيه

في منهى عنه ليس يقع في محرّة وبالتالي لما يقول جاءني محمد أو جاءني الوليد أو جاءني أبوه يبقى جاءهم لا يقذب أبداً ومحد يقول بها هذا أمر عام وذا أمر بلاغ لا كل أموره صلى الله عليه وسلم صادق فيها إما من حس الصدق ومن حس الأمانة



والصفة الثالثة وتبليغ ما أمروا بتبليغه للخل يبقى الصفة الثالثة يا أخوانا تبليغ رسالة يا أيها الآن رسوله إيه بقى اللغ ما أنزل إليك وإن لم تفعل وربنا ألف الكرام بعد كده اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم يبقى بلغ ولا ما بلغش بلغها كاملة ولا ناقصة كاملة صح

لم ينقص منها شيء وإلا لما قال ربنا اليوم أكملت لكم اليوم أكملت خلاص تم الأمره يبقى إذن التبليغ صفة واجبة اللغوث وحنفهم لي بعد شوي فالتبليغ و تبليغ ما أمروا بتبليغه للخلق لأن في بعض الأمور أمروا بتكتمانها عن الخلق وبعض الأمور خيروا فيها بين الكتمان أو الإبلاق في أشياء معينة علمها الأنبياء وأمرهم الله سبحانه وتعالى بكتمانها و ألا يُبلغوها للخلق وفي أمور ثانية خيروا فيها أعلمهم الله وأوحى إليهم وأله أنتم بالخيار إما أن تبلغوهم تبلغوا أقوامكم وإما أن تكتمونها عنهم تمام؟ طيب والمُرَض هنا في التبليغ هنا بقى تبلغوا ما أمروا بتبليغه يعني في أمور ربنا قال له يا رسوله بلغ طالما قال له بلغ يجب عليه أن يبلغ يصفه واجبة لرسول

ويستحيلوا في حقهم هنقول الأول الصفة الرابعة اللي هي إذا هو الإمام ذكر كم صفة ثلاثة الأصدق والأمانة والتبليغ والصفة الرابعة الفطنة اللي هي شدة الذكاء اللي هي شدة يجب أن يكون ذكيا لأنه سيقاذل الناس المعاندي ويحاوره ويقنعه تمام

فلو لم يكن فطناً لما استطاع أن يقوم بمهمة الرسالة لذلك يجب في حقهم الفطنة يجب في حقهم يا أخوانا الفطنة يبقى دول كم صفة يا أخوانا أربعة يستحيل في حقهم ضد الأربعة يبقى عرفنا أنه يجب لهم الصدق فيستحيل عليهم الكاذب طيب

والكذب هو عدم متابعة الخبر للواقع عدم متابعة الخبر للواقع وكذا اه فلا يكذبون أبدا ولا يخونون اللي هي ضد الأمانة ماشي؟ في شيء مما نهو عنه يعني مش هيوقع منهم خيانة أصلاً يعني إيه خيانة؟ يعني مش هيوقع منه فعل محظم تمام؟ مش هيوقع منه فعل مكروه طب إيجا واحد يقول طب ما هو النبي صلى الله عليه وسلم

اه؟ لا استمنا بس ده حاجة ثاني لما قال له زليدين أقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول الله أو أقصرت الصلاة أم نسيت فسيدنا النبي قال له ايه؟ قل له ذلك لم يقل قال له بل بعض ذلك قد كان

في حديث ابن النبي صلى بهم في صلى رباعية صلى بهم اثنتين وسلم صلى ركعتين و رحم سلم فبعدها سلم قال له زليدين أقصعت الصلاة أم نسيت يا

رسول الله يعني أنت صلت ركعتين قص الصلاة قص ولا أنت وقع منك نسيان  
فصلت اثنين وهي ارضاعة فسيدنا صلى الله عليه وسلم قال له  
قل له ذلك لم يكن محصالش لنقصرت الصلاة ولن نسي لن صلت أربع صلت  
كم ثم التفت إلى صحاباته نزر إلى الصحابة وقال لهم أصدق زليدين يعني هو  
صدق في اللي يقولوا له قالوا نعم يا صلى الله عليه وسلم فقام صلى الله عليه  
وسلم فأتم الصلاة أربعاً ثم سجل للسهل

فبعض الناس قالوا الله طب ما هو قال له؟ أنا لدى ولا دا؟ يبقى مش جا كذب  
قلنا له لا ليس كذباً لأنه صدق منه صلى الله عليه وسلم بحسب ظنه واعتقاده  
فدام اللي لا يدخل في باب الكاذب ولا يدخل في باب الخيان ولا يدخل في  
باب الـ عشان خلي بالكم يعني دي من نجوبات الناس يقولوا خل إلحى هو عمله  
ده يصدق ده مش كده يبقى ده إيه؟ إنما قال ذلك بحسب الـ هو ظن كده  
واعتقد أنه كان نوصل لأربعة فهذا لا يدخل في باب الكاذب ومثل هو اللي يقعد  
يحلف أنه محصلش وهو حصل بس هو صادق لأنه بحسب الظن والاعتقاد  
تمام؟ فما يقولوش أنت كاذب ولا حاجة تمام؟ طلع واعلم شبه الشيخ بيقولينه  
هو عشان يخلي بنا عشان الناس اللي يقول لك إيه

المعصية و جائزة الصغائر أن تقع من النبي قبل البعث و أعد يقول لك شوات  
حاجات كده ما حصلش فالإمام البجوري هنا بيقول لك واعلم أنه لا فرق بين  
الصغيرة والكبيرة يعني لا يقع منهم زمب لا صغير ولا كبير فلا تقع منهم صغيرة  
ولا كبيرة ولو سهواً حتى لو كان السهو قبل البعثة وبعدها

قبل البعثة و معصوم يا جدعاء تمام يبدي قاعدة عامة عندنا أن الأنبياء  
معصومون من الوقوع في الذنوب والمعاصي سواء كانت صغيرة أو كبيرة قبل  
البعثة أو بعد البعثة ولا تلتفت لمن يقول بجواز وقوع الصغائر من النبي أو من  
الأنبياء ورسل قبل البعثة لأنه كلام غير صحيح

هنقوله يجب تأويلها هذه يجب تأويلها وقيل ان الذي عبس لم يكن سيدنا صلى  
الله عليه وسلم تمام والذي اعرض لم يكن هو بل كان غيره طيب وقيل ان من  
باب حسنات الأبرار سيئات المقاريين في بعد كده ان شاء الله في اللقاء القادم  
هنتكلم فيما يظن انه خرم للمرواة

أو في الشبهوات التي تخل بالعصمة الأنبياء عن نتكلم في المسألة تلك إن شاء  
الله سواء كان سيدنا إبراهيم أو سيدنا داوود أو سيدنا محمد صلى الله عليه  
وسلم

تمام؟ طيب يا ساكن

قت الاذن؟ نصف دقيقة وصل الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

نكمل إن شاء الله بعد ذلك



واسلم على سيدنا رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه وما بعد  
في لقائنا السابق تحدثنا

عن الصفات الواجبة لرسول وعرفنا أنها أربع صفات هذه الصفات الأربع هي  
الصدق والأمانة والتبلييل والفظانة

وذكر الإمام السنوسي رحمه الله تعالى أنه يستحيل أضطاد هذه الصفات على  
رسل الكرام  
وعرفنا أنه يستحيل

وقوع فعل محرم من الأنبياء أو من الرسل وإنما وقع من ذلك من مواقف  
وشبهات توهم وعدم عصمة الأنبياء فيجب تأويلها يجب يا أخونا وعرفنا أن  
الأنبياء معصومون من الصغائر والكبائر قبل البعثة وما إلى ذلك  
ثم قال رحمه الله تعالى ونفعنا بعلومه وعلوم مشاهيغنا في الدارين آمين ومما  
يستحيل أيضا في حقهم وكتمان شيء مما أمروا بتبليغه ولو كان سهوا لأن  
السهوة لا يجوز عليهم في الأحكام التي يبلغونها عن الله سبحانه وتعالى وإن  
جاز عليهم في غيرها فقد سهى صلى الله عليه وسلم في الصلاة  
وليس هذا السهو بمعنى الانشغال عن الله أو بمعنى الغفل الذي يتقع من  
الإنسان كما يسه أحدنا ولكن سهوه صلى الله عليه وسلم كان باستغال قلبه  
بتعظيم الله تعالى فأياكم ولا يظن أحد أن سهو سدا النبي صلى الله عليه  
وسلم الذي وقع منه في الصلاة كما يسه أحدنا

ينشغل بأمور الدنيا ولا ينشغل عن ربنا سبحانه وتعالى لا لكن انشغاله صلى الله  
عليه وسلم كان ها بتعظيم الله تعالى يبقى قلبه كان منشغل بأيه كان منشغلا  
بتعظيم الله فكان قلبه صلى الله عليه وسلم منشغلا بتعظيم الله تعالى وإلى  
هذا المعنى أشار بعضهم بقوله

يَا سَائِلِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ كَيْ فَسَهَى وَالسَّهْوُ مِنْ قُلِّ قَلْبٍ غَافِلٍ لَهُ قَدْ غَابَ عَنْ  
كُلِّ شَيْءٍ سِغْوُهُ فَسَهَى عَمَّا سِوَ اللَّهِ فَالتَّعْظِيمُ لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ  
انتقل بعد ذلك نحن كده عرفنا ما يجب وما يستحي عرفنا ما يجب وما يبقى  
ما يجوز في حق رسول

فقال وَيَجُوزُ فِي حَقِّهِمْ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ما هو من الأعراض البشرية كل  
شيء من الأعراض البشرية تجوز في حق رسول وبعدين ألت الأعراض البشرية  
لحشان تخرج الصفات الألوهية صفات إيه يبقى صفات الألوهية لا تجوز في  
حق رسول صفات الألوهية لا تجوز في حق رسول

خلافاً لمن أضلّهم الله تعالى في قلعهم سيدنا عيسى إلهاً وإنما خرجت صفات  
الألوهية بهذا القيط لأن الأعراض خاصة بصفات الحوادم الأكل والشرب  
والنوم والمرض ده كل من صفات مين؟ الحوادم ومن صفات المخلوقين فلما  
عبر بقوله بالأعراض

فهنا كده على طول النصفات الألوهية خارجة تمام فطالما بيعقل ويشرب يبقى  
باشر طالما أكل وشرب بيبقى إيه يبقى باشر

وطبعاً لما آل البشرية يعني هم بنو آدم لهم المتعلقة بالبشر وسموا بذلك لبدو  
بشرتهم ليظهر الجل ظهورها يعني وخرج بهذا القيد الأعراض المتعلقة  
بالملائكة يبقى أيضاً الأعراض المتعلقة بالملائكة لا تجوز على البشر وهنا بيقول  
لك خلافًا لجهالة العرب في زعمهم

أن الرسول يجب أن يكون متصفاً بالصفات الملائكة العرب كده أبعث الله بشراً  
رسوله بشر؟ ما يفعلني وبعدين يعني قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون  
متمعين لأن نزلنا عليهم من السماء ملكاً رسوله فننسوه فالعرب يستغرب  
يقول أبعث الله بشراً رسوله هو ليه؟

وقالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق  
وبعدين يبقى سيدنا بيقول قل سبحان ربي هل كنت إلا بشراً رسولاً فهنا بيقول  
لنا إيه فلما قال كلمة الأعراض البشرية عشان يخج منه الأعراض المتعلقة  
بالملائكة فلا تجوز عليهم خلافًا لجهالة العربي في زعمهم أن الرسول يكون  
متصفاً بصفات الملائكة فلا يأكل ولا يشرب ويقول لك كده الرسول ده ملد  
زي زي الملائكة بلا يأكل ولا يبشر و توصلوا بذلك إلى نفه رسالته صلى الله  
عليه وسلم كما حكاه الله تعالى عنهم في قوله و قالوا ما لهذا رسول يأكل  
الطعام و يمشي في الأسواق تمام يا أخونا؟ طيب أما

صلى الله عليه وسلم إني أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني  
ده معنى ايه؟ ده من الأمور الجائزة الأكل والشرب فمعناه أنه صلى الله عليه  
وسلم كان يحصل له طارة الأكل ولا يحصل له طارة أخرى لأجل التأسي به  
يعني لو سدنا النبي صلى الله عليه وسلم عاش حياته كلها يقول أنتم لا قمشوا  
لأربية إني أبيتوا عند ربي يطعمني ويصغيني ولا أكل ولا شرب بما فيش بقى  
هنا حاجة

وبعدين يقول لهم ايه؟ قلوا انت واني أبيت عند ربي لست كهياتكم لست ايه؟  
كهياتكم تمام فيقول عشان نتأسى به وبعدين ما يقولش لخصوصيته صلى الله  
عليه وسلم تمام طيب يبقى اذا يجوز عليهم الأعراض البشرية كل الأعراض كل  
الأمور البشرية صفات البشرية التي لا تؤدي إلى نقص

في مراتب هيمورافية تجوز على رسل تمام؟ قالوا زي المرض الغير المنفرة  
المرض العادي البرد السخنليه تجوز وقعت تمام؟ والأكل والشرب كل ده جائز  
على رسل إنما الأمور المنفرة دليل لا تجوز عليها اللي هي عدم كمل العقل لا  
يجوز الغباء لا يجوز المرض المنفر لا يجوز كل هذه الأمور لا تجوز على رسل  
اللي لا تُنْقَس من أقدارهم دي جائزة هذه جائزة وهو ألقى المرض و نحوه فهو  
جائز عليهم بخلاف الجنون والسكر والخبل و نحو ذلك مما علم مما مر كما مر  
والنوم جائز على الرسول لكن نومهم ليس كنوم البشر منهم مثل نمنا نحن نحن  
عندما ننام تنام القلوب والعيوب تنام القلوب والأيه يقول واحده مع نفسه كده  
بيسر أما الأنبياء فتناموا أعينهم ولا تناموا قلوبهم تناموا يا أخوانا أيه أعينهم  
ولا تناموا قلوبهم قال صلى الله عليه وسلم نحن معاشر الأنبياء  
تنام أعيننا ولا تنام قلوبنا ماشي يا أخونا طيب

ثم بعد ذلك انتقل إلى بيان برهان وجوب الصفات فيقول بها أما برهان وجوب  
صدقهم في دعوة الرسالة وفيما بلغوه عن الله تعالى يدل عليه أنهم لو لم  
يصدقوا لازم الكذب في خبره تعالى يعني لو لم يكونوا صدقين هيلزم عن عدم  
الصدق الكذب في خبر ربنا إزاي يعني؟

لأن الله سبحانه وتعالى صدقهم في دعوة رسالة صدقهم بالمعجزة صح ولا لا  
مش هو لما قال لهم للناس كده وقال لهم إني يا رسول الله قال له هات  
المعجزة قال له هم حاضر انشق القمر سبح الحصة في كفيه الشريفتين صلى  
الله عليه وسلم مش كده مش ده حصل وحنين الجز و  
ونبع الماء من بين أصابه إلى آخره أكثر من ألف معجزة حسين تمام كل ذلك  
وقع طب وقع ده بمسابط بمسابط تصديق من الله سبحانه وتعالى لنبيه في  
دعوة رسالة صح فلو كان الكذب جائزا عليه لازم من هذا الجواز وقوع الكذب  
في خبر ربنا سبحانه وتعالى

لكن الكذب في خبر الله محال

فيكون محالاً فما أدى إلى ماذا؟ ما يؤدي إلى الكذب في خبر ربنا محال إذا  
يسبت لهم الصدق ويستحيل عليهم نقيده وهو الكذب والدليل على صدقهم إيه  
الدليل بقى؟ ده القرآن والسنة والإجماع والعقل أما العقل فعرفناه وأما القرآن  
فقول الله تعالى وما ينطق عن الهوى وقوله تعالى

وصدق الله ورسوله قل صدق الله وصدق الله ورسوله وإجمع أجمع الأمة على  
وجوب الصدق للرسول عليهم الكرام إليهم السلام

والمُعجزة هي الآية الدالة على صدق الرسول وهي أمرٌ خارقٌ للعادة يظهره الله  
على يد مدع النبوة تصديقاً له في دعوة مكرونةً بالتحدي ماشي يا أخونا يبقى



هي المعجزة أمرٌ خارقٌ للعادة

القمر موجود اقتربت الساعة او يبقى ان شقاق القمر ده امر عادي والامر خارق للعادة ما يحصلش ولكن جائز ان ينشق فشقه الله سبحانه وتعالى نصفيني معجزة لسيدنا صلى الله عليه وسلم يبدي معجزة امر خارق للعادة العادة انه لا ينشق طب خرق العادة انه ينشق العادة ان النار خارق للعادة أنه وضع فيها سيدنا إبراهيم ولم تحرقه النار مش كده دي بدي قل لها أمور خارقة للعادة بيحصل إمتى يظهره الله تعالى على يد مدعي النبوة ساعت ما يقول أنا رسول تيجي المعجزة من وقت الادعاء لقبل ولا بعد مقارنة لي وصحب لي تمام عشان يقولي تصديقاً له في دعوات وتيجي على زي ما يقول

يقول لهم أنا أتفل في عين الأعور فيبقى يبقى على طول يمس يده الأبرص فيشفى خلاص إنما لو جاءت بعكس ما مدعى يبدأ كذا يقول لهم أنا أتفل في عينه الأعمية والأعوراء فتصير سليمة يحصل العكس السليمة تبقى عامية يبقى دي مش محجزة

وهذا هو مجرم لأنها وقعت على عكس مدعى إن المعجزة تكون على وفق مدعى على وفق مدعى قالوا له أدعو الله أن يشوق القمر فدعا فانشق مثل ما حصل وهذا هو مجرم ثم تكون مكرونا بالتحدي هل تستطيعون أن تفضلوا؟ قل فأتوا بصورة مثلها بعشر صورة مثلها مفطرية صحيح او لا هاتوا اللي انتوا عايزين وبعدين فأتوا بمثلها ده القرآن كله الاول وبعدين عشر صورة وبعدين على اقصر صورة منه ده اسمه تحدي ده اسمه يا اخوانا ايه يبقى تحداهم فطالما انها مقرونه بالتحدي ولم يستطيعوا اصبحت دل على المعجزة طيب يبقى المعجزة تنزل منزلة قول الله تعالى صدق عبده فيما بلغ عني وعم برهان وجوب الأمانة لعقهم لو خالوا بفعل محرم أو مكروه لنقلب المحرم أو المكروه طاعة في حقهم مش ربنا سبحانه وتعالى أمرنا أن نقتدي بهم واتباعهم طب لو جاز عليهم أن يفعلوا أموراً محرمة إذا هنالتبعهم صحة أم لا؟ طب هم عملوا شيء محرم وإن الله لا يأمر بالفحشاء الأمور المحرمة فهي حشا وربنا لا يأمر بالفحشاء فبالتالي احنا اتبعناهم في في الفحشاء طب احنا اتبعناهم ليه؟ لأن الله أمرنا باتباعهم

طب ربنا لا يأمر بالفحشاء إلا حصل يبقى انقلب المحرم طاعة صح وهذا لا يجوز يبقى اذا قلب الحقائق وقلب الحقائق محالب اذا لا يجوز ان يخون لا بفعل محرم ولا بفعل مكروه لأنه لو جاز ذلك لنقلب المحرم والمكروه طاعة في حقهم وهذا باطل

فبطل ما أدى إليه حن الدليل ما على كده ربنا ألف الكران لقدكان لكم في رسول الله أسوة حسن ربنا ألف الكران واتبعوه لعلقم تحتدون وقال سيدنا صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي ايه بسنتي والله سبحانه وتعالى لا يأمر لا بمحرم ولا بمكحول

إن الله لا يأمره بالفحشاء صح؟ وينهى عن الفحشاء والمنك وعمّا دليل أو برهان تبليغهم الرسالة أنهم لو خانوا بشيء مما أمروا بتبليغه لنقل بل كتمان طاعة وهذا منهي عنه أيضا يبقى نفس تقرير الدليل

التقرير بتاع دليل الأمانة هو نفس التقرير التبليغ هو هو مش نفس الدليل إنما نفس التقرير المنهج إنما الدليل مختلف فلو خانوا بكتمان شيء مما أمروا بتبليغه للخلق لنقلب الكتمان طاعة في حقهم عليه السلام لأننا مأمورون بالإقتداء بهم في أقوالهم وأفعالهم

والله لا يأمر بمُحَرَّم ولا مكروه لكنَّ انقلابَ الكتمان طاعةً باطل لأنه مُحَرَّم بالإجماع وملعونٌ فاعله هذا لأنَّ الله سبحانه وتعالى قال الدليل هو اليوم أكملتُ لكم دينكم وأتممتُ عليكم نعماتي تمام وقال سيدنا صلى الله عليه وسلم في حقة الوداع ألا هل بالله قالوا نعم

قال اللهم اشهد صح او لا يبقى دليل يا اخونا على ان سيدنا صلى الله عليه وسلم بلغ رسالة وعلى وجوب التبليغ ولم يقتم منها شيء ثم بين وقال ان وقوع العوارض البشرية يعني المرض والاكل والشرب والجوع والعطش قال هذه الأمور تقعوا من الأنبياء

لحكم معينة طقع من الأنبياء لحكم معينة وقال هي واقعة بمشاكل لأنها دلها أنها حصلت يبقى دل جواز وقوع الحكمة دي العوارض البشرية مشاهدة وقوعها طب إيه الحكمة من وقوعها قال وأما وقورها طقعوا لتعظيم أجورهم يبقى فيه فوائد كثيرة تعودوا على الأنبياء من هذه الأمور

أول فائدة من الفوائد أخوانا هي تعظيم الآج لذلك قال صلى الله عليه وسلم أشدكم بلاءً من الأنبياء ثم الأولياء ثم الأئمة فالأئمة لذلك قال الإمام القشيري ليس كل أحد أهلاً للبلاء

إِذِ الْبَلَاءُ لِلأُولِيَاءِ إِذِ الْبَلَاءُ إِيَّاهُ؟ يعني لما واحد كده يلاقي نفسه في طاعة الله وقبنا يبتليه بالمرد ويبتليه بفقدي ولد ويبتليه بالتضييق عليه في الحياة لا يجزع ويظن أنه نوع من أنواع الغضب لا الإمام القشير يقول إياه؟ ليس البلاء لكل أحد إِذِ الْبَلَاءُ لِلأُولِيَاءِ

عشان كده سيدنا النبي قال أشدكم بلاءً مين؟ يتحمل وصد وجلد لأنه يقابله تعظيم واجر فالإنسان الطائح والصابر المؤمن عندما يبتليه الله سبحانه وتعالى





رفعت قدمي وظننت أنني أضعها أقبضه ولا فتحت عيني وظننت أنني أغمضها  
حتى أقبض ولا لقمت لقمة وظننت أنني أسيغها حتى أقبض  
وَالَّذِي نَفْسٌ مَّهَمِّدٌ بِيَدِهِ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَآتٍ وَمَا أَنْتُمْ بِمُؤَجِّزِينَ يعني طول الأمل  
في الدنيا ده إيه؟ سبقوا منه لا تؤمنوا في الدنيا وانتظروا أجل الله في أي  
لحظة وذلك لا يمنعكم من التعمير إن قلت لو قامت في يدك فسيل فافعل إنما  
الفكرة كلها إيه؟ ألا يعلق قلب إنسان مسلم بالدنيا

سيدنا النبي عايز يعلمنا كده إنك أنت تعمل في الدنيا وتجاهد وتكثاهد وتعمّر  
ولكن لا يعلق قلبك بها ولا يطول أملك فيها ليه؟ لأن الضارة الآخرة هه عندنا  
هي الحيوان وإن الضارة الآخرة لها هي الحيوان يعني الضارة الباقية الضارة  
الحقيقية الضارة الذي يطمح إليها الإنسان هي الضارة الآخرة إنما الدنيا دي  
إيه؟ قن في الدنيا كأنك غريب أو عابر إيه؟  
لذلك لم تقن للدنيا أهمية عند سيدنا صلى الله عليه وسلم ولا عند أولياء الله  
الصالحين لذلك قال وأعلم أن الذم الوارد في الدنيا إنما هو في الدنيا الشاغلة  
عن الله مجيش واحبائي أولياء طلما فيها الدنيا ملعونة وملونة خلاص ما احنا  
نسيبنا من الدنيا كده ويطلع يشوف له حطة في الجبل  
ويعتزل وكل واحد يعتزل أمن الله يُنبأ أمر الناس فأمر العمام هنا بيعلمنه يقول  
لك إيه؟ وأعلم أن الذم الوارد في الدنيا إنما هو في الدنيا الشاغلة عن الله تعالى  
وعليها يحمل قوله صلى الله عليه وسلم الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر  
الله وما و علا

فاذكروني أذكركم صح ولا لا يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا هذا أفضل ما  
في الدنيا ذكر الله سبحانه وتعالى وعليها أيضا  
قول سيدنا صلى الله عليه وسلم نعم الدنيا مطية المؤمن بها يصل إلى الخير  
وبها ينقوا من الشر وبها إيه؟ ينقوا من الشر هذه كلها من العوارد البشرية  
الجائزة في حق الرسل وقنا إنها تقع اما لتعظيم اجرهم او لتسلية نبينا صلى  
الله عليه وسلم او لغير ذلك من الأمور التي نص عليها  
واعلموا أن هذه العوارض البشرية التي تقع للأنبياء إنما تقع لأن سبنا النبي  
صلى الله عليه وسلم قال يُضاعف علينا الوجد كما أو ليضاعف لنا الأج سبنا  
النبي عليه أن الأنبياء يُضاعف عليهم الوجد شدة الألم ليضاعف لهم الأج  
والأمراض البشرية تنالز واهر الأنبياء الظاهر فقط أما بواطنهم  
فإنهم منزهون عن ذلك ليه؟ إحنا مش لسه يلم من شوية أن أعينهم تنام ولا  
تنام القلوب بيا إذا العوارض البشرية الأقل والشرب والمرض ومش عارف الوجد  
ده بيانال بيانال الظاهر فقط من الأنبياء إنما الباطن بواطنهم منزهة عن ذلك لأن

سيدنا النبي قال تنام عيوننا ولا تنام قلوبنا والنوم هو أدنى شيء  
فما بال ق بما هو أكثر منه تمام يبقى بواطن الأنبياء منزهة عن العوارد البشرية  
هذا ما قاله وهذا ما أردت قوله في ما يجب وما يجوز وما يستحيل في  
حق رسل ثم انتقل بعد ذلك إلى بيان قول لا إله إلا الله محمد رسول الله أراد  
أن يبين لنا أن هذه الكلمة كلمة التوحيد تشمل العقائد كلها  
لأن معناها أن يعتقد المسلم أنه لا إله إلا الله فبيعتقد الوجداني ويعتقد الرسالة  
في سيرنا صلى الله عليه وسلم واعتقاد الوجدانية تعني إستغناؤه سبحانه  
وتعالى عن كل ما سواه وافتقاؤه كل ما سواه إليه حل الجملة ده إيه استغناؤه  
عن كل ما سواه وافتقاؤه كل ما سواه إليه  
فيها كل أبواب الالهيات لأن الاستغناء يستلزم القدس ويستلزم البقاء والقيام  
بالنفس والمخالفة للحوادث الوجداني والقدرة والإرادة والعين كل شيء وفتقاء  
وكل ما سواه إليه ده يستلزم إليه أن نحنا حوادث وإن كان وجودنا وأنا  
موجودون بعد عالم وأن لعبد الكسب  
والخلق من الله وأنا لا نفعل إلا ما أراد الله سبحانه وتعالى كل الأمور دي وأنا  
قائز أن يعذبنا وقائز أن ينعمنا وقائز أن يرسل إلينا رسل وقائز أن لا يرسل كل  
الأمور دي قائزة فيه قي من ايه؟ من افتقاء يعني احتياج كل ما سوى الله إلى  
الله وبعدين قولنا محمد صلى الله عليه وسلم رسول الله فدي بتستلزم ايه؟  
الصفات الواقعة لرسول والإيمان بكل رسل السابقين والإيمان بختمنا وسيدنا  
صلى الله عليه وسلم للرسالة وأن محمداً عبده ورسوله والإيمان بالمعجزة  
والإيمان بالقرآن المعجزة الباقية للكرآن ده يستلزمها كل قولنا محمد رسول  
الله وكمان تستلزم قولنا محمد رسول الله  
الإيمان بكل ما أخبر به صلى الله عليه وسلم فنؤمن بأن الجنة حق وأن النار  
حق ونؤمن بأن لله ملائكة وأنهم مقبولون على الطاعة ونؤمن بالجل ونؤمن  
بعذاب القب ونؤمن بنعيمه ونؤمن بالثرات ونؤمن بالحساب نؤمن بالسمعيات  
كلها لأنها لازمة عن تصديق سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرسالة  
مش احنا قلنا  
محمد رسول الله يعني صدقناه وصدقنا أنه رسول الله فطالما صدقناه في  
الرسالة فيلزم عن ذلك تصديقه في كل ما جاء به وإلا تدريكه العقول أو  
تنصوّغه لذلك قال ويجمع هذه العقائد كلها قول لا إله إلا الله محمد رسول الله  
هذا ولأطلع عليكم

أسأل الله سبحانه وتعالى أن ينفعنا بما علمنا وأن يرزوقنا السعادة في القول  
والعمل وأن ينعمنا برؤية سيدنا صلى الله عليه وسلم وأن يجمعنا معه على

حوضه الشريف وأن يرزوقنا رؤيته في الدنيا قبل الآخرة يقاظة ومناما اللهم  
أمين وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين صلى الله على سيدنا وعلى آله  
وصحبه وسلم والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته